

الرحلات الهندية

محمد بن ناصر العبودي

نظرات في

شمال الهند

الجزء الأول



الرحلات الهندية:

نظرات في شمال الهند

بقلم

محمد بن ناصر العبودي

الجزء الأول



حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

© محمد ناصر العبودي ، ١٤٢٤هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

العبودي ، محمد ناصر

نظرات في شمال الهند / محمد ناصر العبودي . -

الرياض ، ١٤٢٤هـ

٤٤٨ ص ؛ ١٧ × ٢٤ سم

ردمك : ١-٧٠٥-١٠-٩٩٦٠

أ- العنوان

١- الهند - وصف ورحلات

١٤٢٤/٤٦٣٦

ديوي ٩١٥,٤٠٤

رقم الايداع ١٤٢٤/٤٦٣٦

ردمك ١-٧٠٥-١٠-٩٩٦٠

كتب مطبوعة في الرحلات للمؤلف

- (١) في إفريقية الخضراء: مشاهدات وانطباعات وأحاديث عن الإسلام والمسلمين - بيروت، دار الثقافة، ١٣٨٨هـ/١٩٦٨م.
- (٢) رحلة إلى جزر مالديف إحدى عجائب الدنيا - الرياض، دار العلوم، ١٤٠١هـ/١٩٨١م.
- (٣) مدغشقر بلاد المسلمين الضائعين - الرياض، النادي الأدبي، ١٤٠١هـ/١٩٨١م.
- (٤) جولة في جزائر البحر الزنجي أو حديث عن الإسلام والمسلمين في جزر المحيط الهندي - الرياض، المطابع الأهلية للأوقاف، ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م.
- (٥) رحلة إلى سيلان - الرياض، جمعية الثقافة والفنون، ١٤٠٣هـ/١٩٨٢م.
- (٦) صلة الحديث عن إفريقية مشاهدات وانطباعات وأحاديث عن الإسلام والمسلمين - نشرته دار العلوم في الرياض، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.
- (٧) مشاهدات في بلاد العنصرين، رحلة إلى جنوب إفريقية وحديث في شؤون المسلمين - نشره نادي القصيم الأدبي في بريدة، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.
- (٨) إطلالة على نهاية العالم الجنوبي - مكة المكرمة، نادي مكة الثقافي، ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م.
- (٩) زيارة لسلطنة بروناي الإسلامية - طبع بمطابع الرياض الأهلية للأوقاف، عام ١٤٠٥هـ/١٩٨٤م.
- (١٠) شهر في غرب إفريقية مشاهدات وأحاديث عن المسلمين - الرياض، المطابع الأهلية، ١٤٠٥هـ/١٩٨٤م.

- (١١) في نيبال بلاد الجبال- رحلة وحديث في شؤون المسلمين- الرياض، مطابع الفرزدق، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.
- (١٢) رحلات في أمريكا الوسطى- المطابع الأهلية للأوفست في الرياض، ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.
- (١٣) إلى أقصى الجنوب الأمريكي رحلة في الأرجنتين وتشيلي- الرياض، ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.
- (١٤) على ضفاف الأمازون، رحلة في المنطقة الاستوائية من البرازيل- نشره النادي الأدبي في أبها، ١٤١٠هـ/١٩٩٠م.
- (١٥) على قمم جبال الأنديز- الرياض، مطابع الفرزدق التجارية، ١٤١٠هـ/١٩٩٠م.
- (١٦) في غرب البرازيل- الرياض، مطابع الفرزدق التجارية ١٤١٢هـ/١٩٩١م.
- (١٧) في بلاد المسلمين المنسيين: بخارى وما وراء النهر- طبع في مطابع الفرزدق التجارية عام ١٤١٢هـ/١٩٩١م.
- (١٨) بقية الحديث عن إفريقية- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٢هـ/١٩٩١م.
- (١٩) جولة في جزائر البحر الكاريبي- مطابع الرياض الأهلية للأوفست، ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.
- (٢٠) جولة في جزائر جنوب المحيط الهادئ، مطابع الفرزدق، الرياض، ١٤١٠هـ/١٩٩٠م.

- (٢١) داخل أسوار الصين (مجلدان) - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.
- (٢٢) بلاد الداغستان - طبع مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ.
- (٢٣) الرحلة الروسية - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٢٤) مع المسلمين البولنديين - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.
- (٢٥) جمهورية أذربيجان - طبع مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.
- (٢٦) في أعماق الصين الشعبية - نشرته مجلة المنهل.
- (٢٧) بين الأرغواي والبارغواي - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٣هـ/١٩٩٢م.
- (٢٨) بورما الخير والعيان - طبع ببيروت عام ١٤١٢هـ.
- (٢٩) مقال عن بلاد البنغال - طبع بالرياض عام ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.
- (٣٠) ذكريات من يوغسلافيا - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.
- (٣١) كنت في بلغاريا - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ/١٩٩٣م.
- (٣٢) في جنوب الصين - طبعته رابطة العالم الإسلامي بمطبعتها في مكة المكرمة عام ١٤١٤هـ.



- (٣٣) كنت في ألمانيا- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٣٤) ذكرياتي في إفريقية- محاضرة طبعتها رابطة العالم الإسلامي في مكة المكرمة.
- (٣٥) أيام في النيجر- طبع ببيروت عام ١٤١٤هـ.
- (٣٦) على أرض القهوة البرازيلية- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٥هـ.
- (٣٧) نظرة في شرق أوروبا وحالة المسلمين بعد الشيوعية- طبع ببيروت عام ١٤١٤هـ.
- (٣٨) بين غينيا بيساو وغينيا كوناكري- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٣٩) من أنقولا إلى الرأس الأخضر- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٤٠) سياحة في كشمير- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.
- (٤١) يوميات آسيا الوسطى- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٤هـ.
- (٤٢) نظرة في وسط إفريقية- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١١هـ/١٩٩١م.
- (٤٣) بلاد القرم- نشرته دار القبلة في جدة.
- (٤٤) قصة سفر في نيجريا (مجلدان)- مطابع الفرزدق التجارية، الرياض.
- (٤٥) حديث قازاقستان- نشرته دار القبلة في جدة (تحت الطبع).

- (٤٦) المسلمون في لاوس وكمبوديا: رحلة ومشاهدات ميدانية- نشرته رابطة العالم الإسلامي في سلسلة دعوة الحق، وطبعته في مطبعتها عام ١٤١٦هـ.
- (٤٧) في جنوب الهند (من سلسلة الرحلات الهندية) طبع مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٧هـ.
- (٤٨) رحلات في أمريكا الجنوبية: غينيا وسورينام، مطابع التقنية في الرياض عام ١٤١٩هـ.
- (٤٩) إطلالة على أستراليا- طبع في مطابع التقنية للأوفست- الرياض عام ١٤١٧هـ.
- (٥٠) أيام في فيتنام- نشرته دار خضر للطباعة والنشر في بيروت عام ١٤١٧هـ.
- (٥١) في غرب الهند (من سلسلة الرحلات الهندية) نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته في مطبعتها في مكة المكرمة، عام ١٤١٧هـ.
- (٥٢) إطلالة على موريتانيا - نشرته دار خضر للطباعة والنشر في بيروت عام ١٤١٧هـ.
- (٥٣) حديث قيرغيزستان، دراسة في ماضيها ومشاهدات ميدانية- نشرته دار خضر للطباعة والنشر في بيروت عام ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.
- (٥٤) زيارة رسمية لتايوان، نشر دار خضر للطباعة والنشر في بيروت عام ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.
- (٥٥) سطور من المنظور والمأثور عن بلاد التكرور- مطابع النرجس التجارية، الرياض، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م.

- (٥٦) راجستان: بلاد الملوك (من سلسلة الرحلات الهندية) مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤١٧هـ/١٩٩٧م.
- (٥٧) في شرق الهند (من سلسلة الرحلات الهندية) طبع في مطابع التقنية للأوفست في الرياض عام ١٤١٩هـ.
- (٥٨) العودة إلى الصين (من سلسلة الرحلات الصينية) طبع في مطابع النرجس في الرياض عام ١٤٢٠هـ.
- (٥٩) في شرق البرازيل، من سلسلة الرحلات البرازيلية- طبع في مطابع التقنية في الرياض عام ١٤١٩هـ.
- (٦٠) هندوراس ونيكاراغا وكوستاريكا (من سلسلة الرحلات في جمهوريات الموز) مطابع التقنية، الرياض، ١٤١٩هـ.
- (٦١) من بلاد القرتشاي إلى بلاد القبرداي (من سلسلة الرحلات القوقازية) طبع في مطابع التقنية للأوفست، الرياض، ١٤٢٠هـ.
- (٦٢) بلاد التتار والبلغار (من سلسلة رحلات الشمال) نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته بمطبعتها في مكة المكرمة، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٦٣) بلاد الشركس: الإيفي- طبع مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٦٤) مواطن إسلامية ضائعة- مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٦٥) تائه في تاهيتي- طبعته مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢٠هـ.
- (٦٦) نظرة إلى الفلبين بين زيارتين: رسمية وخاصة، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٠هـ.

- (٦٧) ذكريات من الاتحاد السوفيتي، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٠هـ.
- (٦٨) نظرة إلى الوجه الآخر من الأرض أو رحلة إلى أبعد مكان: جولات في أقصى جزر المحيط الهادئ الجنوبي، طبع في مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٦٩) إقليما سمارا وأستراخان (من سلسلة الرحلات في جنوب روسيا)، نشرته دار خضر للطباعة والنشر، بيروت، ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٠) في إندونيسيا أكبر بلاد المسلمين، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م.
- (٧١) كرينادا وسانتالوسيا ودومنيكا (من سلسلة الرحلات الكاريبية) مطبعة العلم، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٢) مشاهدات في تايلند، مطابع النرجس في الرياض عام ١٤٢١هـ.
- (٧٣) مع العمل الإسلامي في القارة الأسترالية، جولة وحديث في شؤون الإسلام، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢١هـ.
- (٧٤) فطاني أو جنوب تايلند، مطابع المسموعة، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٥) الاستفادة من السفر إلى شاد، مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٦) في جنوب البرازيل (من سلسلة الرحلات البرازيلية) مطابع التقنية، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.
- (٧٧) شمال شرق الهند، رحلة في ولايتي بيهار وإترابديش وحديث عن المسلمين، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.

(٧٨) بلغاريا ومقدونيا (من سلسلة الرحلات في بلاد البلقان) طبع في مطابع العلا، الرياض، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.

(٧٩) بلاد البليطيق، طبع في مطابع الجاسر، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.

(٨٠) بيليز والسلفادور (من سلسلة الرحلات في جمهوريات الموز) طبع في مطابع العلا، الرياض، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.

(٨١) (العودة إلى ما وراء النهر) جولة في آسيا الوسطى، وحديث عن شؤون المسلمين، طبع في مطابع المسوعة، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.

(٨٢) (على سقف العالم) رحلة في التبت، وحديث في شؤون المسلمين، نشره نادي القصيم الأدبي، بريدة، ١٤٢٢هـ.

(٨٣) الإسلام والمسلمون في غرب إفريقية، أو بقية البقية من حديث إفريقية، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.

(٨٤) بلاد العربية الضائعة (جورجيا) طبع في مطابع العلا، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

(٨٥) الاعتبار في السفر إلى ماليزيا (من سلسلة الرحلات الهندية)، نشره النادي الأدبي الثقافي في مكة المكرمة، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

(٨٦) ذكريات من خلف الستار العقدي، رحلة في شرق أوروبا وأحاديث في أحوال المسلمين، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٢هـ.

(٨٧) بالي، جزيرة الأحلام، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

(٨٨) غاييتي من السفر إلى هايتي، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

- (٨٩) إلى جنوب الشمال: بلاد السويد، طبع في مطبعة العلا، الرياض، ١٤٢٣هـ.
- (٩٠) وراء المشرقين رحلة حول العالم وحديث في أحوال المسلمين، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- (٩١) إمامة بجنوب الفلبين لحضور الاحتفال بافتتاح المباحثات السلمية بين الحكومة الفلبينية وجبهة تحرير مورو الإسلامية، ومشاهدات أخرى.
- (٩٢) رحلة هونغ كونغ وماكاو، طبع في مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- (٩٣) إلى أقصى الجنوب الإفريقي، مطابع النرجس، الرياض، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.
- (٩٤) شمال سيبيريا (من سلسلة الرحلات السيرية) مطابع النرجس، الرياض.
- (٩٥) فوق سقف الصين: رحلة في الشمال الغربي من الصين، وحديث عن المسلمين، طبعته مطبعة العلا في الرياض.
- (٩٦) إقليم أورنبورغ (من سلسلة الرحلات في جنوب روسيا) طبع في مطابع العلا في الرياض.
- (٩٧) إلى إريتريا بعد ٣٦ سنة، طبع في مطابع النرجس في الرياض عام ١٤٢٤هـ.
- (٩٨) للشرق الشمالي من البرازيل: رحلة في ولايات: برنانبوكو وريوفراندي دي نورتي وبارايبيا (من سلسلة الرحلات البرازيلية).
- (٩٩) من غينيا الإستوائية إلى ساو تومي: رحلات في القارة الإفريقية.
- (١٠٠) نظرات في شمال الهند (من سلسلة الرحلات الهندية) (وهو هذا الكتاب).
- (١٠١) في غرب أستراليا (من سلسلة الرحلات الأسترالية) (تحت الطبع).

مؤلفاته المطبوعة في غير فن الرحلات

- (١٠٢) معجم بلاد القصيم (في ستة مجلدات) - نشرته دار اليمامة بالمطابع الأهلية للأوقاف، الرياض، ١٣٩٩هـ، ثم طبع مرة أخرى في عام ١٤١٠هـ.
- (١٠٣) أخبار أبي العنقاء اليمامي - طبع في الرياض وبيروت عام ١٣٩٨هـ.
- (١٠٤) الأمثال العامية في نجد (خمس مجلدات) ساعدت دارة الملك عبدالعزيز في الرياض على طبعه، ونشرته دار اليمامة للطبع والنشر عام ١٣٩٨هـ.
- (١٠٥) كتاب السقلاء - نشرته الجمعية العربية السعودية للثقافة والفنون في سلسلة الكتاب السعودي.
- (١٠٦) نفحات من السكينة القرآنية - طبع أكثر من مرة آخرها طبعة لوزارة المعارف لتوزيعها على مكتبات المدارس - نشرته دار العلوم، الرياض، ١٤٠٣هـ.
- (١٠٧) ماثورات شعبية - نشرته الجمعية العربية السعودية للثقافة والفنون في سلسلة الكتاب السعودي.
- (١٠٨) موانع أدبية - طبع مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤٠٥هـ.
- (١٠٩) صور ثقيلة - مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، ١٤٠٥هـ.
- (١١٠) العالم الإسلامي والرابطة - نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبع في مطبعته في مكة المكرمة، ١٤١٤هـ.
- (١١١) نظرة إلى العلاقات العربية مع أهالي جنوب الصحراء، مطابع التقنية، الرياض، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.
- (١١٢) المقامات الصحراوية - مطابع التقنية، الرياض، ١٤١٨هـ/١٩٩٧م.

(١١٣) مساعدات المملكة العربية السعودية للمسلمين، وبخاصة الأقليات المسلمة - بمناسبة مرور مائة عام على تأسيس المملكة العربية السعودية - نشرته لجنة الاحتفال بمرور مائة عام على التأسيس، وطبعته في مطابع الناشر العربي، الرياض، ١٤١٩هـ.

(١١٤) كلمات عربية لم تسجلها المعاجم، أحد بحوث المؤتمر الثاني للأدباء السعوديين، نشرته جامعة أم القرى، مكة المكرمة، ١٤٢٠هـ.

(١١٥) المملكة العربية السعودية بين الماضي والحاضر (للمناسبة مرور مائة عام على تأسيس المملكة) - نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته في مطابعها في مكة المكرمة، ١٤١٩هـ.

(١١٦) مدلولات كلمات قضى عليها حكم الملك عبدالعزيز، نشرته الجمعية العربية السعودية للثقافة والفنون (للمناسبة مرور مائة عام على تأسيس المملكة العربية السعودية).

(١١٧) رابطة العالم الإسلامي إحدى القنوات السعودية لمساعدة المسلمين - نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته في مطبعتها بمكة المكرمة، ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م.

(١١٨) الدعوة إلى الله: شرف مهمتهم، وطرق دعمهم، نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته في مطبعتها في مكة المكرمة، ١٤٢٠هـ.

(١١٩) واجب المسلم في بلاد الأقليات، نشرته رابطة العالم الإسلامي، ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠م.

(١٢٠) (العالم الإسلامي: واقع وتوقعات) نشرته مجلة (العربية) التي تصدر في الرياض مصاحباً لعدد ذي الحجة ١٤٢٠هـ منها.

(١٢١) الدعوة الإسلامية وإعداد الدعاة، طبعته مطابع الجاسر، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.

(١٢٢) (جُكُمُ العوام)، طبع في مطابع الجاسر، الرياض، ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.

(١٢٣) في لغتنا الدارجة: كلمات قضت، (كتاب لغوي) طبعته بنفقتها ونشرته ضمن منشوراتها دار الملك عبدالعزيز، الرياض، في أربعة مجلدات.

(١٢٤) حكايات تحكى (قصص)، نشره نادي القصيم الأدبي في بريدة، عام ١٤٢١هـ.

(١٢٥) أثر الأقليات المسلمة في الدعوة الإسلامية، نشرته رابطة العالم الإسلامي، وطبعته في مطبعتها في مكة المكرمة، ١٤٢٣هـ/٢٠٠٢م.

(١٢٦) الكناية والمجاز في اللغة العامية، نشرته مجلة الدرعية التي تصدر في الرياض، ١٤٢٣هـ.

(١٢٧) أماكن قديمة العمارة في القصيم، نشرته مكتبة العبودي في بريدة لصاحبها صالح بن عبد الله العبودي.

مقدمة:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين نبينا محمد الذي دعا إلى الحق المبين وعلى سائر الهداة المخلصين للدين الحق المبين السابقين منهم واللاحقين.

أما بعد: فإن هذا الكتاب يتحدث عن مواضع في شمال الهند زرت بعضها زيارة مقصودة لذاتها، وزرت بعضها مروراً في الطريق إلى مناطق أخرى في الهند، وكنت أزمعت أول الأمر أن أجعل جميع ما أكتبه في الرحلات عن الهند كتاباً واحداً، ولكنني وجدت أنها كثرت بحيث لا يحتملها كتاب واحد، بل إن بعضها أصبح كتابين بعد أن كان كتاباً واحداً وهذه الكتب هي.

- (نظرات في شمال الهند) وهو هذا الكتاب.
- (في الشمال الشرقي من الهند) وهو مطبوع.
- (وسط الهند) لا يزال مخطوطاً.
- (جنوب الهند) وهو مطبوع.
- (غرب الهند) وهو مطبوع.
- (راجستان بلاد الملوك) وهو مطبوع.
- (الاعتبار في السفر إلى ملبيار) وهو مطبوع.
- (في الشمال الغربي من الهند) لا يزال مخطوطاً.
- (شرق الهند) وهو مطبوع.
- (سياحة إلى كشمير) وهو مطبوع.
- (على أعتاب الهملايا) ولا يزال مخطوطاً.
- (مقال في بلاد البنغال) وهو مطبوع.

أمالنا في أن يقدموا ما يستطيعون من عمل صالح من غير انتظار لإحسان من أحد ولا اعتماد على بشر، فكان هذا داعياً لزيادة الاتصال والتعاون حتى لم يبق مدينة من المدن أو مركز من المراكز في الهند، فضلاً عن الولايات إلا وفيها أثر من آثار التعاون بين الجهات العاملة في للعلاقات مع الإخوة المسلمين من المملكة العربية السعودية، وذلك في المساعدة على مسجد يشاد، أو مدرسة تقام أو جمعية إسلامية تدعم، أو مشروع خيري اجتماعي يُسير.

وكان لي نصيب وإي نصيب من إيصال الخبر من بلاد الحرمين إلى أولئك الأخوة الأندنيين، حتى زرت ولايات الهند من أقصى الشمال في كشمير إلى أقصى الجنوب في كيرلا، و (تأمل نادو) وفي شرقها من ولاية أوريسا وغرب البنغال، إلى غربها في ولايات (مهاراسترا) وكجرات وراجستان.

وفي كل هذه الولايات وغيرها كنت أينما حللت أقيد ما رأيته أو سمعته مما يتعلق بما رأيته، وأكثر القول فيما يتعلق بالإخوة المسلمين ومؤسساتهم كما قيدت ما لاحظته من أمور عامة في البلاد تتعلق بالأقوام الأخرى في الهند.

إن الإخوة المسلمين في الهند يزيد عددهم الآن على مائة مليون نسمة، وهم أكبر أقلية مسلمة في العالم ولكنهم مع ذلك كانوا ولا يزالون يعانون من الأكثرية الهندوكية التي يربو عددها على ثمانمائة مليون، إذ نشأت ناشئة منهم طورت التعصب ضد المسلمين الذي كان موجوداً في السابق في بعض الصدور، أو كان محصوراً في بعض السطور، فحولته إلى مبادئ أحزاب سياسية، وجمعيات اجتماعية، وصارت تغذي ذلك للتعصب وتنتشر المفتريات حول ما فعله المسلمون بالهنداكة عندما كانوا يحكمونهم في تاريخهم القديم، ناسين أو متناسين أن المسلمين حكموا الهند أو أكثر أجزائه قرابة ثمانمائة سنة، ولو كانوا يريدون أن يبيدوا الهنداكة

أفعلوا من دون أن تنتطح فيها عزان، ومن دون أن يشعر بذلك أحد من العالم في تلك العهود، لأن زيادة الخصوم هو من الأمر المفهوم، في تلك العصور، وتكون وسائل الاتصال بين الشعوب كانت معدومة، فكانت الوقائع العظمى الداخلية غير مفهومة إلا للأقربين من أهل ذلك البلد.

كما أن المسلمين لو كانوا يريدون أن يحولوا الهناكة عن دينهم إلى الدين الإسلامي قسراً وجبراً لفعلوا ذلك في تلك الدهور التي كانت تتفهم مثل هذه الأمور.

وواجبنا نحن المسلمين في العالم أن نأخذ بأيدي إخواننا المسلمين في الهند فنساعدهم من الناحية الثقافية والدينية، دون أن نتدخل في الشؤون الداخلية لهم أو لبلادهم الهندية، وإذا كان لابد من التدخل فليكن للإصلاح والإيضاح بأن المسلمين يجب أن يكونوا مواطنين هنوداً صالحين يستفيد منهم الوطن، وينتظرون مقابل ذلك أن يعترف لهم بخصوصيتهم الدينية، بل بأصالتهم الإسلامية، وهذا هو ما فعلناه، وما صرنا نقوله في المحافل والمحاشد، والله خير شاهد.

وأما هذا الكتاب فإنه خاص - كما قلت - بالكلام على مشاهدات في بعض شمال الهند من ولاية (أترا برديش) بمعنى الولاية الشمالية وهي كبرى الولايات الهندية من حيث عدد السكان وإن لم تكن أوسعها في المكان، لأن أوسع الولايات الهندية على الإطلاق هي ولاية (مدهي برديش) بمعنى الولاية الوسطى.

وكذلك يتكلم الكتاب على أماكن في منطقة لاهي العاصمة التي هي بمثابة الولاية المستقلة.

وهو في مجمله كتاب رحلة وحديث عن أمور ظاهرة حاضرة،
ومع ذلك رأيت ألا أخليه من شيء من الدراسات والمسائل التي تستحق
البحث من الأمور العامة في الهند التي هي مشتركة بين الولايات الهندية
ولم يجر تخصيصها لبحث في كتاب من كتب الرحلات الهندية الأخرى.
إذا صيرت هذا الكتاب بمثابة المقدمة أو الدائرة الشاملة
للموضوعات التي تشغل بال الإخوة المسلمين خارج الهند.

وقد رتبته على موضوعات اعتمدت فيها على نقول وأقوال لغيري،
إلا أنني مزجتها أو برهنت على بعضها بما عندي من معلومات شخصية
عن الهند، مما هو مكتسب في الجولات في الولايات الهندية.
والله من وراء القصد..

المؤلف

محمد بن ناصر العبودي



المدن الهندية

غرائب الهند

كما لاحظها المؤلف

مختصر الحياة:

والمراد بذلك الحياة المختصرة التي هي المتقصرة على أقل من الضروريات.

وقد لاحظت في جولتي في الأرياف الهندية أن معظم الناس في القرى يعيشون معيشة يصح أن توصف بأنها أقل من القليل من الحياة التي يراد بها التمتع بما في الحياة الدنيا من مأكّل ومشرب وملبس ومسكن.

فرايت الرجال يلبس للواحد منهم فوطة صغيرة يضعها على عورته المغطاة ليس غير، بمعنى أنه ليس عليه غيرها، وهذه كانت حال ملايين منهم.

ورأيت أنهم لا يتمتعون حتى بشرب الماء النقي أو الذي يبدو نقياً، وإنما يشربون من بقايا ما تخلفه الأمطار، أو تحفظه الأرض الطينية من مياه، رأيت النساء يغتسلن منها ويغسلن ملابسهن وملابس أطفالهن، وبعض تلك المياه في الحفر أو البرك الطبيعية غير المعتنى بها تتغير حتى يصبح ماؤها أخضر اللون، ومع ذلك يستقي الناس منها الماء.

وأما النساء فإن أمرهن أعجب إذ الفقر والعوز هو السائد عليهن، حتى إن بعض الشابات منهن أو غير العجائز - على الأقل - يعملن في البناء كما يعمل الرجال، وليس المراد بذلك أنهن ينجزن من العمل ما ينجزه الرجال، وإنما المراد أنهن يعملن في هذا الميدان ويتقاضين على ذلك أجراً يتناسب مع هزالهن وصعوبة الحركة عليهن، رأيت ذلك في عدة ولايات، ولعل أكثره ظهوراً في ولايتي بهار ومهاراسترا، وقبل لم عندما رأيتهن أول الأمر: إن أجر العاملة الواحدة منهن لا يتجاوز م يعادل ريالاً سعودياً ونصفاً أو ريالين.

ورغم فقرهن الواضح الذي حدا بهن إلى هذا العمل الشاق بأجر زهيد فإن الواحدة منهن ترتدي اللباس الهندي التقليدي للمرأة وهو الساري الذي يضرب أسفله حتى يصل الأرض، وله ما يشبه الرदन أو الطرف الذي يشبه طرف الغترة مع جهة واحدة لا تفتأ المرأة تحاول أن تنسفه على كتفها لئلا يؤذيها عند الحركة، فيعود إلى مكانه من صدرها.

وأكل الجميع مثل ذلك فهو حفنة من الأرز أو كسرة صغيرة من الخبز غير المأدوم.

وقد رأيت في الهند وبخاصة في مدينة بومبي شيئاً لم أراه في أي مكان آخر من العالم وهو مساكن الأرصفة التي تتمثل في أن طائفة من الناس يعيشون طول حياتهم على أرصفة الشوارع ليس لهم من المساكن إلا خيشة أو قطعة من السورق المبقوى (الكرتون) يفترشونها أو يجعلونها كالصندوق الكبير الذي يستريحون وأما مكان قضاء حاجاتهم فإنه الأماكن العامة، وأما الطعام فإنه ما تيسر، وأما اللباس فإنه على الجلد ليس غير.

ومع ذلك:

يجد المرء في المقابل أن طوائف من الهنود صاروا خبراء في البحوث العلمية المتقدمة كبحوث الذرة وصناعة الصواريخ والطائرات النفاثة، وقد فجروا الذرة بالفعل وملكوا السلاح الذري وصنعوا الصواريخ البعيدة المدى وصنعوا الدبابات وغيرها من الأسلحة.

وهذا من العجب!

وكان المتبادر للذهن أن يفكروا في كسوة أولئك العارين وإطعام الجائعين، ومداواة المرضى والزمني من شعبهم قبل أن ينفقوا النفقات

الطائفة على تلك البحوث الغالية المكلفة، ولكنهم كان هاجسهم القوة والتفوق على باكستان في المجالات العسكرية المهمة.

ولاشك في أن ذلك ناشئ من عادات درجوا عليها وألفوها حتى صاروا لا يستكرونها وهي متخلفة من العصور التاريخية القيمة التي لا تبالي بفقر الفقير، ولا بمصائب الطبقات الشعبية السفلى التي يسمونها المنبوذين الذين لا تقتصر بلواهم في التقيم على كون الأغنياء والنبلاء لا يبالون بهم، ولا يصنعون شيئاً من أجلهم، كما يفعل كثير من أمثالهم في أنحاء العالم، وإنما يتعدى ذلك في الهند إلى درجة الإهانة والاحتقار والتعدي حتى بالقتل إذا ما تجرأ شخص من الطبقات المنبوذة على مخالطة طبقة (البراهما) الراقية بزعمهم في مأكّل أو ملبس أو نحوه، بل كانوا في القديم يعاقبونهم حتى لمجرد أن يقع ظل المنبوذ على البرهمي، لأنه ينجس البرهمي بوقوع ظله عليه، ولكي يتقي البرهمي تلك النجاسة يعاقب المنبوذ عقاباً أليماً ويجعله يفر من وجه البرهمي ولا يدع ظله يصل إليه.

مما حملني على أن أقول: إن أهل الهند في الأرياف والقرى الهندوكية يعيشون معيشة ناقصة أو هي حياة مختصرة ولكنه اختصار مخلّ.

الزهور:

مع ما ذكرته فإن المرء لا يخطئ بصره في المدن الكبيرة أن يرى باعة أو بائعات للزهور وهم أو هن بلباس زري، ومظهر لا يدل على العناية بالزهور، ولكن واقع الأمر خلاف ذلك فهم يبيعون الزهور ويشترى الناس منهم.

وأغلب الزهور التي يبيعونها ذات ألوان قرمزية، ولما أبدت

أذنيه حيتان كالقروطين، وعلى جسده ثعبانان عظيمان قد التقيا حوله، وعلى رأسه إكليل من عظام القحف وعليه من ذلك قلادة، ويزعمون أنه عفريت من الشياطين يستحق العبادة لعظم قدره وتخلقه بالخصال المحمودة والمذمومة والمكروهة من العطية والمنع والإحسان والإساءة، وأنه المفزع لهم في الشدائد^(١).

وهذا يجرنا إلى الحديث عن كثرة آلهتهم، وتعددتها فهي تعد بالآلاف المؤلفة، وقد ذكر البيروني عنهم منذ ألف سنة أن عدد آلهتهم يصل إلى مئات الألوف.

البقرة:

ولكن البقرة من أكثر الأشياء التي يقدسونها ويعظمونها ظهوراً ووضوحاً، فهم يعظمونها إلى درجة أنهم لا يؤذونها حتى بالضرب، أو اعتراض سبيلها، وطالما رأيت الأبقار رابضة في شوارع بعض المدن تعيق المرور وتربك السير، ولكن لا أحد ينتهرها فضلاً عن أن يبعدها عن قلب الشارع.

ولهم في تعظيمهم البقرة أمور مضحكة، فهم يشربون ألبانها ويتمسحون بها يتبركون بذلك.

وقد قال أحد فلاسفتهم وقيل: إنه غاندي: إن في البقرة مظهراً لثلاثة آلاف إله، ولكنهم لا يفعلون مثل ذلك التعظيم للثور، الذي هو والد البقرة وابنها، فتراهم يحملون عليه الأحمال في العربات التي يجرها الثور، لا يفعلون ذلك بالبقرة.

(١) الفهرست، ص ٥٠٢.

وسياتي الحديث عن (البقرة) في الهند.

وانكر أنني مرة تأخرت عن زيارة الهند لسنة أو نحوها، ولم أكن أبرقت للسفارة السعودية في دلهي بأن ترسل إليّ من يستقبلني في المطار فركبت مع سيارة أجرة كنت أحدث سائقها ونحن في الطريق من المطار إلى الفندق بأشياء كثيرة كان منها أن سألته عن أسعار الأطعمة ومنها اللحم فذكر لي سعر كيلو لحم الغنم، فقلت له: ناسياً أنه ربما كان هندوكياً يعظم البقر: ولحم البقر كم يساوي الكيلو منه؟

فانتفض وقال لي مستكراً: (إيت ماي قد؟) أي هل أكل ربي؟

ولم أجبه على سؤاله الاستكاري هذا، لأن مستوى عقله وتفكيره دون ذلك، وإلا لقلت له: إن إلهاً يؤكل لحمه ويتغلب عليه ابن آدم لا يجوز أن يتخذ إلهاً، بل ولا أن يتخذ أداة من أدوات القوة.

المحافظة على التقاليد:

لقد كان عجبي عظيماً وأنا أرى الهنالك يحافظون على عاداتهم القديمة بطريقة تقليدية عمياء، فتراهم إذا مروا بمعبد القرد مثلاً أو ماواً إليه بالعبادة وهي أن يجمع الشخص منهم كفيه بطن كل واحدة إلى بطن الأخرى ثم يضعهما تجاه وجهه ويخفض رأسه إلى الأرض، وهذه هي أيضاً هي التحية التقليدية القديمة لمن يعظمونهم حتى من الأحياء، وغير رجال الدين ولكنهم في مثل هذه الحالات لا يخفضون رؤوسهم إلى الأرض.

ولهم ذوق خاص يصح أن يسمى بالذوق الهندي نراه ماثلاً في ألوان الملابس وحتى ألوان البيوت، وتفصيل اللباس وطريقة التعامل بمعنى الأخذ والعطاء الحسي مع الآخرين.

ولطالما عجبت وأنا أرى بعض ذوي المظهر المزري منهم
يتمسكون بعبادتهم القديمة التي لا يتمسك بها غيرهم إلا إذا صاروا من
المتعلمين الذين نالوا كفايتهم من العيش.

ومن ذلك أن الفقير منهم لا ينظر إلى الغني نظرة حسد أو يعصي
أوامره ويخالفه لمجرد كونه أغنى منه، بل إن الفقير يتعامل مع فقره وغنى
الغني كما لو كان ذلك قدراً متاحاً يجب التسليم به، وعدم النفور منه.

ومع ذلك فإن لهم عادات وأخلاقاً محمودة في التعامل مع الآخرين
الذين لا يسيئون إليهم، فهم لا يؤذون الغريب إلا بشيء واحد في المدن
وهو (الشحاذة) والتسول فإن السائلين منهم يسألونه ويلحفون في ذلك ولا
ينصرفون عنه حتى يعطيهم شيئاً وحتى يكدروا صفوه.

ولكن ذلك يكون في. الغالب في المدن الكبيرة وأماكن تجمع الناس.
فهم في التعامل مع الآخرين وبخاصة الأجانب على درجة رفيعة
من الرقي والتعذيب.

ولكنهم مع من يخالفونهم من المسلمين أو يرون أنهم اعتدوا على
معبودهم (البقرة) ينقلبون إلى وحوش كاسرة لا تعرف الملاينة، ولا المجاملة.

والتاريخ حافل بما يسمى بالمذابح للطائفة بين المسلمين والهنداك
في الهند وأجزاء كبيرة من تلك المذابح والمآسي التي تتبعها يكون سببها
البقرة، فالمسلمون يذبحون البقرة خفية ويأكلون لحماً، وكثيراً ما
يستعملون ذلك بالأضحية، والهنداك لا يطيقون ذلك، حتى يصل الأمر
بهم إلى أن يقتلوا من عرفوا أنه قتل البقرة.

المرأة في الهند:

والمرأة في الهند قديماً كانت مظلومة، بل كان الظلم الذي يقع عليها اعظم من أي ظلم يقع على أية امرأة في العالم الذي قرأنا أخباره وأثاره في القديم، ومن ذلك أن زوجها إذا مات كان عليها أن تدخل النار التي تحرق بها جثته وحرق الميت أمر واقع حتى الآن.

وقد ذكرت مشاهداتي المتعلقة بحرق الميت في الهند في كتاب (الشرق الشمالي من الهند) وهو كتاب مطبوع، حيث شاهدتهم يحرقون جثث الموتى على ضفة النهر الذي يزعمونه مقدساً وهو نهر الكنج أو (قائقا) كما يسمونه، وقد شاهدنا ذلك في ضفة النهر عند مدينة بنارس المدينة المقدسة عندهم، بل كانوا يسمونها (هولي ستي) لهذا المعنى.

فكان على المرأة التي يموت عنها زوجها أن تدخل النار التي يحرق فيها جسده وهي حية حتى تحترق مع جثته.

وهذا أمر إلى فظاعته غير عادل، إذ الزوج الميت لا يحس بالمحرق، وأما زوجته وقد تكون شابة فإنها يجب عليها حسب التقاليد الهندية الهندوكية أن تدخل النار حية لتموت معه، وتحترق جثتها مع جثته.

لقد استمرت هذه العادة مرعية معمولاً بها في الهند وهي قديمة حتى إن ابن بطوطة ذكرها في رحلته فنسبه بعض المؤرخين إلى الكذب قائلين: إن ذلك أمر غير معقول.

ولكن الواقع أن الأمر كذلك وأنه استمر حتى استولى الإنكليز على الهند فمنعوا هذه العادة بالقوة، ثم لما استقلت الهند أبقّت الحكومة الهندية الوطنية برئاسة (جواهر لال نهرو) على المنع، ولكن كان يمارس سراً في بعض الحالات.

وإذا كانت هذه العادة الشنيعة قد أُلغيت فإنه قد بقيت بقايا جائرة من التقاليد بالنسبة إلى المرأة التي يموت عنها زوجها، إذ عليها أن تظل بدون زوج حتى تموت، ولا يجوز لها أن تتزوج ولا يجوز لأحد من الرجال أن يتزوجها.

وقد قرأت مقالات صدرت في الهند حول هذا الموضوع تحكي الواقع، وإن كانت لا تطالب بإزالته فتقول بعضها إن فلانة وفلانة من اللاتي مات أزواجهن عنهن، وبقين دون زواج إما أن تصبح عاهراً أي تحترف الزنا، أو تمارسه، أو أن تبقى شقية محرومة طول حياتها، والأدنى حسب ما ذكرته المقالات أن لا أحد يريد أن ينفق عليها، فتكون محرومة أيضاً من متعة اللباس الجيد، ومن الأمل في الاستغناء عن أقاربها الذين قد يتصدقون عليها ببعض الضروريات من الطعام واللباس. وبلغني أنها يجب عليها عندهم ألا تغادر البيت الذي مات فيه زوجها، لذا تكون عالة على أهل ذلك البيت، والمراد من ذلك أن تعيش فيه لا أن لا تخرج من بابه أو ألا ترى النور فهذا غير مراد.

وقد صار للمرأة الهندية الآن حق العمل كما يعمل الرجل وكثير من نساها هن وظائف، بعضها وظائف كبيرة، ولكنها مع ذلك تكون محافظة على العادات والتقاليد القديمة التي يحافظ عليها أكثرية الهنادة. ورأيتهن تعمل في الأعمال الشاقة، مثل العمل في البناء وحمل الطين واللبن - بكسر الباء - كما رأيتهن يستخدمونها بمثابة العامل الرخيص حتى في شق الطرق ورصفها.

وأما ذلك الذي صار يسمى بالفلفل وليس حباً صغيراً أسود مكوراً، وإنما هو قرون مستطيلة، فإنه ليس معروفاً للعرب، لأنه اكتشف في أمريكا عندما اكتشف العالم الجديد، ولم يكن معروفاً في العالم القديم من قبل، ولذلك لا يصح وصفه بالفلفل، لأن الفلفل غيره، وإنما يمكن أن يسمى بالحار - من الحرارة - وهكذا تسميه العامة في بلادنا نجد (بالبحر) وتسميه العامة في غرب المملكة بالشطة.

ولو كانوا يضعون منه قليلاً مما يشهي الطعام لهان الأمر، ولكنهم يضعون منه مقادير كبيرة في الطعام، ويظنون يزيدون منها في الطعام، حتى وصلوا إلى ما وصلوا إليه الآن.

وقد لبثت دهرًا أبحث عن سبب غرام أهل الهند بهذا الحار فلم أجد جواباً شافياً، وكونت لنفسي رأياً فيه ليس مبنياً على دليل، وهو أنه ربما كان مرجع ذلك إلى كون الهند في السابق كانت فيها مستنقعات كثيرة تكثر فيها الجراثيم، ويحمل الذباب وغيره من الحشرات ذلك إلى الطعام، ومعلوم أن الحار هذا يعقم الطعام بمعنى أنه يقتل بعض الجراثيم، ولذلك يوضع مع المخللات وبعض الأطعمة المحفوظة، لذلك كان الناس في مبدأ الأمر يضعونه مع الطعام لأنهم يجدون الطعام معه أهناً وأمرأ، ولكنني قرأت - أخيراً - بحثاً أوضح سبب غرام أهل الهند بالفلفل والحار وهو بحث أجراه أحد أساتذة البحوث في جامعة أستراليا على جماعة من المتطوعين فجعل فريقاً منهم يتناول هذا الحار في طعامه لمدة ٤٥ يوماً، وهو يقيس أثر ذلك في نفسه، وفي شعوره، فوجد بعد البحث أنه يورث الإدمان لدى من يواظب على تناوله، بحيث يقل عنده الإحساس بالألم، وإن هذا هو الذي يفسر عدم شعور الذي يستعمل الحار في طعامه بالألم عند تناوله مع الأكل، وكذلك في الموضع الآخر الأخير.

ونعود إلى العجب في الأمر وهو أن أهل الهند من أقصاها في الشمال وهي كشمير إلى أقصاها في الجنوب وهي (ماليبار) أو كيرالا كلهم يتناولون الفلفل والحار، ولذلك قلت: إن الهند فيها مذاهب ومشارب ونزعات، بل وأديان داخل الأديان الكبيرة مثل الهندوكية التي هي في الحقيقة أديان كثيرة، وإذا شئنا التلطيف قلنا إنها مذاهب كثيرة، وإن كان الواقع أنها أديان إذ يقس أهل وسط الهند وشمالها (رام) ويسمونه كبير الآلهة، على حين أن أهل جنوبه يقصدون (راوون) ويعبدونه وهو شيطان عند أهل الوسط والشمال، لذلك رأيت أهل وسط الهند وبخاصة في مدينة (أندور) كبرى مدن وسط الهند الذي يراد به ولاية وسط الهند التي تسمى (مدهى براديش) بمعنى الولاية الوسطى يجعلون تماثيل من الخرق والخيش لراوون هذا الذي هو إله أهل الجنوب ويحرقونها مع أنهم كلهم من الهنادكة.

وأعود فأقول: إنني لم أر أهل الهند كلهم يتفقون إلا على شيئين أولهما: الغرام بالفلفل والحار. والثاني: هز الرأس يمينا ويساراً عند الموافقة، أو الاستحسان للشيء.

أفضل أقلية مسلمة:

كل ما سبق من العجائب أو أكثره متعلق بالهنداكة وهم كفار أهل الهند، ولكن المسلمين في الهند لهم عجائب كثيرة منها أنهم أقلية يقول المكثرون لهم منهم: إنهم يبلغون ١٢٪. ويقول المقل: إنهم ١٠٪. من مجموع سكان الهند.

ويواجهون تحديات ضخمة من الأكثرية الهندوكية التي يرى المتعصبون فيها أن المسلمين حكموا الهند ما يقرب من ثمانية قرون أو سبعة، وإنهم كانوا

السعودية مع الهند؟ فقال: لا، فقلت له: إننا نتمسك بالإسلام الذي يوصي برعاية العهد والمحافظة عليه والإحسان إلى الجميع.

فقال: المسلمون يقتلون الهندوك، يشير بذلك إلى أخبار اضطرابات في إحدى مدن الهند؟ فقلت له: أنت تعلم أن المسلمين الآن في حالة ضعف وهم أقلية عديدة قليلة، وليس لهم من نصيب في الإدارة كما للهنداكة، فكيف يقتلونهم؟ وإذا وقعت اضطرابات فإن عواطف الشرطة مع الهنادك.

فسكت مقتنعاً فيما يبدو فقلت له: ولكن أرى أن الإنصاف يقتضي منا أن نذكر القديم عندما كان المسلمون يحكمون الهند، وكان الهنادكة تحت إرادة المسلمين وفي ذلك الوقت كان التعصب الديني والمذهبي هو السائد في العالم، ولو أراد المسلمون قتل الهنادكة أو إجبارهم على الدخول في الإسلام، ومن لم يسلم منهم قتلوه لفعّلوا ذلك دون أن يعرف العالم الخارجي شيئاً من الأمر، فضلاً عن أن يستكره أو يحرك ساكناً من أجله، لأنه ليس هناك قبل ثمانية قرون وما تلا ذلك الوقت مواصلات، بل لم يكن هناك رأي عام دولي.

فلو كان المسلمون يريدون قتل الهنادكة لقتلهم في ذلك الحين فكيف يريدون قتلهم الآن؟

فقال: هذا صحيح، وقد أظهر أنه مقتنع من كلامي وهو متقف، وربما كان يشغل منصباً كبيراً.

وهكذا يمكن إقناع بعض المفكرين من الهنادكة بأن الإسلام فيه الخير لهم ولغيرهم، وبأن المسلمين المعاصرين ليسوا أعداء لهم، ولا للوطن الهندي، وأن هذه الاضطرابات الطائفية الحاضرة مفروضة عليهم نتيجة لاستفزاز المتعصبين من الهنادكة أنفسهم.

ورغم استئثار الهنادكة بالوظائف الحكومية دون المسلمين وكون الشرطة وأفراد الجيش بأغليبتهم من الهنادكة، وإذا حدثت اضطرابات أو مذابح بين المسلمين والهندوكيين كانت الشرطة التي يفترض فيها أنها شرطة وطنية مهمتها تثبيت الأمن للجميع، تتحاز للهنادكة ضد المسلمين، وهذا أمر صار معروفاً وسوف يأتي الكلام عليه.

ولكننا نريد هنا أن ننوه بأنه رغم ذلك وغيره مما لم نذكره هنا فإن المسلمين يعتبرون بعملهم لدينهم وإخلاصهم له، وإنفاقهم عليه (أفضل أقلية مسلمة في العالم) فهم ينشئون المدارس الإسلامية، بل الكليات والمعاهد، وينفقون عليها من أموالهم، ويوجدون دور الأيتام والملاجئ، يوقفون الأوقاف من أموالهم عليها، ولا تجد ثرياً مسلماً أو حتى شخصاً قادراً على التبرع إلا وهو يتبرع في حياته لهذه المؤسسات الإسلامية ولو كان معروفاً، بل مشهوراً بالبخل على نفسه، وعلى شهواتها من المأكّل الفاخر أو الملبس الغالي فضلاً عن المركب الذي هو السيارة أو غيرها فإنه ينفق بسخاء على المشروعات الإسلامية حتى صاروا مضرب الأمثال بذلك.

وليس ذلك خاصاً بما فعلوه ويفعلونه في بلادهم ولكنهم كذلك فعلوا ويفعلون في مهاجرهم، فما أن يحلوا بلداً أجنبياً حتى في الدول المتقدمة مثل أوروبا وأمريكا إلا ويسارعون إلى تأليف جمعية أو حتى أن يعملوا بصفة فردية إذا لم توجد بقربهم جماعة مسلمة على إنشاء مسجد لا بد أن تتبعه مدرسة إسلامية يرسلون إلى الهند من أجل أن يستقدموا من يسمونه (مولانا) وهو الشيخ الإمام الذي يؤمهم في صلواتهم، ويعلم أطفالهم يضمنون له التذاكر والراتب الذي يكفي لنفقته.

وأما في البلدان غير المتمدنة مثل إفريقيا وأجزاء من آسيا فإن أعمالهم ومآثرهم بل ومفاخرهم في العمل الإسلامي وسخائهم في النفقة عليه لا يمكن لعائل أن ينكرها، بل لا يمكن لعائل منصف مطلع إلا أن يحكم بأن إخواننا مسلمي الهند هم أفضل أقلية مسلمة في العالم، تعمل لدينها، وتتفق على المؤسسات الإسلامية بسخاء ويتواصل مستمر عجيب، وهذا من عجائب الهند.

وطالما سمعنا من غير ذوي البصيرة من الناس أن أهل الهند بخلاء، وأنهم ينفقون في نفقاتهم إلى درجة لا يفعلها غيرهم حتى إنهم إذا قدموا طعامهم لضيوفهم قسموا الخبزة إلى قطعتين وإذا (تكهوا) قسموا التفاحة والحبّة من البرقال إلى أكثر من قسمين، بحيث يأكل كل ضيف قطعة من تفاحة.

وهذه حقيقة رأيتها في موائدهم، ولكنهم يفعلون ذلك حتى لا يضيع من الطعام أو الفاكهة شيء هباء كما نفع نحن العرب، فهم قد يقسمون التفاحة، ولكنهم لا يمنعون من أراد أن يأكل أكثر من قسم أو قسمين منها، وهم يقسمون الخبزة في بعض الأحيان حتى لا يفسدها الأكل بأكل بعضها وترك البعض الآخر.

وما أنكر أنني حضرت مأدبة خاصة أو عامة في الهند فرأيت أن الضيوف أو حتى المدعوين قد أحسوا بنقص في الطعام والشراب أو في الفاكهة وإنما هو التدبير المحمود.

وإذا أضفنا إلى ذلك ما يقدمونه لضيوفهم المسلم من الخدمات الأخرى ثم عرفنا ما ينفقونه على المؤسسات الإسلامية من مدارس ومعاهد بل ومستشفيات عرفنا أن هذا هو السخاء بعينه، وليس من البخل في شيء.

قتل الإنسان وعدم قتل الحيوان:

من عجائب الهند ما تقدمت الإشارة إليه من أن الذي يقتل البقرة يقتله الهنادكة المتعصبون، فكأن الحيوان عندهم أشرف من الإنسان أو كأنها انحطت رتبة الإنسان في نظرهم إلى رتبة الحيوان.

ومذهبهم في عدم قتل الحيوان مطرد حتى الحيوان الضار كالحية والعقرب فإنهم لا يقتلون شيئاً منها، وكذلك الطيور حتى الضارة المكروهة كالغربان.

ومع ذلك فإن أسهل شيء عندهم أن يقتلوا من يخالفهم في الدين كالمسلمين عند أشياء تافهة، وتاريخ الهند حافل بذلك حتى في الزمن الحديث وحتى العصر الحاضر.

وقد قرأنا في الجرائد وسمعنا في الأخبار أن قتل البنات أيضاً موجود في الهند ومن الجرائد التي نشرت ذلك جريدة الرائد التي تصدر باللغة العربية في الهند، وذلك في عددها الصادر في الأول من شهر صفر عام ١٤١٦هـ.

وهذا نص ما ذكرته تحت عنوان: (واد البنات في الهند).

واد البنات في الهند:

أفادت التقارير الواردة من ولاية بيهار بأن ألوفاً من البنات تقتل بعد مولدها مباشرة سنوياً، وجاء في دراسة أجرتها الجمعية النسائية التي تعمل لأجل صالح الأطفال بأن فرقة من العاملات قامت بجولة استطلاعية التقت فيها بالقبائل في ولاية بيهار، فأخبرنها بأنه يتم بأيديهن وأد أكثر من ألف بنت سنوياً في ولاية بيهار وحدها، والأمر

المثير للإستعجاب هو أن هذا الوأد يتم بين العائلات الغنية أكثر مما يقع في العائلات الفقيرة.

وأفادت قابلة بأنه في حالة مولد البنت في العائلات الهندوسية من الطبقات العليا وخاصة من طبقة راجبوت يتغير فجأة موقف أعضاء الأسرة من البنت ويأمرون بالقتل بدون تأخير ويتم قتلها بالقاء الملح في فمها أو مادة سمية أخرى وتموت المولودة في مدة ساعة واحدة، والبنت التي لا تموت عن هذا الطريق تخنق فتموت، وقالت القابلة للفريق الاستطلاعي: إننا نحصل على هذه الأعمال الوحشية مكافأة وهي خمس وعشرون روبية هندية.

وأفادت صحيفة "دوت" الصادرة في مدينة دلهي والتي قامت بنشر هذه الدراسة في ١/٥/٩٥م أن هذا التقليد الوحشي في البداية كان خاصاً بطبقة راجبوت وحدها، ولكن انتشر في الأعوام الأخيرة إلى طبقات أخرى من بهومي هار، يادو، كائيسه حتى البراهمة أيضاً اتخذت هذا التقليد. انتهى ما ذكرته الجريدة.

والمبلغ الذي ذكرت أن القابلة القاتلة تتقاضاه مقابل قتل البنت وهو ٢٥ روبية هندية يساوي ثلاثة دولارات.

ما أرخص قتل الطفلة عندهم!

معتقدات وعادات هندية قديمة:

إذا أطلق علماءنا الأوائل كلمة (الهند) أو (أهل الهند) فإنما يريدون بذلك كفار الهند من الهنالك والبونيين ونحوهم، وذلك أن الإسلام كان في الهند قليل الأنصار في القرون الأولى، وكان المسلمون عددهم قليلاً فيها.

ولذلك انصب حديث القدماء من علمائنا على أهل الهند من الأغلبية غير المسلمة.

ومن ذلك ما قاله الإمام للحجة الثبوت أبو الريحان البيروني عن أهل الهند وما نقله من عادات لهم واعتقادات قديمة بدأت بها قبل غيرها لتقدم زمنه عن غيره فقد عاش في القرن الرابع الهجري قبل أن يكثر المسلمون في داخل الهند، ويكرر هنا أنه لا يريد بكلامه إلا كفار الهند.

قال أبو الريحان البيروني:

(وفي سير الهند ما يخالف رسوم أهل بلادنا في زماننا مخالفة تصير بها عندنا أعجوبة ويخيل إلينا منهم في قلبها تعمّد فإنّ تساوينا معاً في هذا العكس ونسبته إلى الغير، فمنها أنهم لا يحلقون شيئاً من الشعر وأصلهم العري لشدة الحرّ كيلاً تُلعى^(١) رؤوسهم بالانكشاف، ويضفرون اللحي ضفائر صيانة لها، ويعملون في ترك شعر العانة أن حلقها مهيج للشهوة زائد في البلية ثم لا يحلقها المولع منهم بالبذاء الحريص على المباحة.

ويطوّلون الأظفار فخراً بالتعطل فإنّ المهن لا تتأني معها واسترواحاً إليها في حك الرأس وقلبي الشعر، ويأكلون أوحاداً فرادى على مندل السرقيين^(٢)، ولا يعودون إلى ما فضل من الطعام ويرمون بأواني المأكول إذا كانت خزفية، ويحمرّون الأسنان بمضغ القوئل بعد تناول ورق التبّول والنورة، ويشربون الخمر على الريق ثم يطعمون.

ويحسون بول البقر^(٣) ولا يأكلون لحماً، ويضربون الصنوج

(١) ربما كانت صحتها: تظلي.

(٢) السرقيين هنا المماد.

(٣) يحسون بول البقر أي يشربونه.

بمضراب، ويتسولون بالعمائم ثم المفرط منهم يكفي من اللباس يخرقة
 قدر إصبعين يثدّها على عورته بخيطين والمفرط يلبس سراويل محشوة
 بقطن يكفي عدة لحف وبرادع^(١) مسدودة المنافذ لا يبرز منها القدمان
 والتكة إلى خلف، وصدرهم بالسراويل أشبه ومثدّها بالشفاسق نحو
 الظهر، ويشفون أنيال القراطق^(٢) إلى اليمين واليسار.

ويضيّقون الخفاف حتى يبتدأ في لبسها وهي مقلوبة من السوق^(٣)
 قبل الأقدام، ويستنثون في الغسيل بالرجل قبل الوجه، ويغتسلون ثم
 يجامعون، ويقفون في الباءة كعريس الكرم، والنساء يقمن بأمور الحرائة
 وأزواجهن في راحة.

ويتضمخون في الأعياد بالأخناء^(٤) بدل العطر، ويلبس ذكورهم
 ملابس النساء من الصيغات والشنوف والأسورة وخواتيم الذهب في
 البناصر وفي أصابع الأرجل، ويترحمون على المأبون والمخت منهم
 ويسمى "بشندل".

ويتوجهون نحو الحائط في الغائط ويكشفون السوءة نحو المار،
 ويعبدون "لنك" وهو صورة أير "مهاديو"^(٥) ويركبون بغير سرج وإن
 أسرجوا ركبوا عن يمين الدابة ويحبون الإرداف في المسير، ويشنون
 "الكتارة" وهي الخنجر في أوساطهم من الجانب الأيمن، ويتقلدون بالزنار
 المسمى "جأوا"، على العاتق الأيسر نحو الجنب الأيمن ويستشيرون

(١) البرادع: جمع بردعة وهي ما يوضع على ظهر الحمار وقاية لراكبه.

(٢) القراطق: جمع قرطق وهو حلة تلبس كنا نسميها الذقلة الهندية.

(٣) السوق: جمع ساق.

(٤) الأخثناء: جمع خفي وهو براز البقر، يتضمخون بها: يتطيّبون.

(٥) مهاديو: من كبار المعبودين عندهم وأبهر: لكره.

النساء في الآراء والعوارض، ويحسنون وقتَ الولادة إلى الرجال دون النساء، ويُفضلون أصغر الأبنين وخاصة في مشارق أرضهم زاعمين أن كون أكبرهما عن شهوة غالبية والأصغر عن قصد وفكرة وثؤدة ويأخذون اليد في المصافحة، من جهة ظهر الكفة، ولا يستأذنون للدخول في البيوت ثم لا يخرجون من غير استئذان، ويتربعون في المجالس ويبرزقون بالنخاعة غير محتشمين الكبراء.

ويقصعون^(١) القمل بين أيديهم، ويتمنون بالضربة، ويتشامعون بالعطاس، ويستقذرون الحائك ويستنظفون الحجام وقائل المستميتة منهم بالأجرة إغراقاً وإحراقاً، ويسوّدون ألواح المكاتب للصبيان ويكثبون في طولها دون عرضها بالبياض من اليسار نحو اليمين كأنّ القاتل عناهم بقوله شعر:

وكاتبِ قرطاسه من حمّة^(٢) يكثبُ فيه بالبياض قلمه
يكثبُ في ليل نهاراً سباطعاً^(٣) يُسنديه إلا أنه لا يكحمه

ويكثبون اسم الكتاب في آخره ومختتمه دون أوله ومفتّحه، ويُعظّمون الأسماء في لغتهم بالتأنيث كما يُعظمها العرب بالتصغير، وإذا نولوا شيئاً أرادوه مرمياً إليهم كما يُرمى إلى الكلاب.

فإن ادّعوا المخالفة علينا كما ادّعيناه عليهم جعلنا الامتحان في صبيانهم حكماً فما وجدتُ غلاماً هندياً قريب العهد بالوقوع إلى بلاد الإسلام غير متدرّب برسوم أهلها إلا ويضع الصندلة^(٤) بين يدي صاحبه

(١) يقصعون القمل يقتلونه عن طريق الضغط عليه بين ظفري اليد.

(٢) حممه: سواده.

(٣) هي نوع من اللعال.

مخالفة لوضعها الحقيقي أعني اليمنى للرجل اليسرى ويطوي الثياب مقلوبة ويفرش الفرش معكوسة.

وأمثال ذلك لما في الغريزة من انعكاس الطبيعة ولستُ أفرد الهند بالتوبيخ على الجاهلية فقد كان العرب في مثلها يرتكبون العظائم والفضائح من نكاح الحيض والحبالى واجتماع نفر على إثتان امرأة واحدة في الطهر الواحد وادعاء الأدعياء وأولاد الأضياف وواد الابنة دع ما في عباداتهم من المكاء والتصدية وفي طعامهم من القذر والميئة وقد فسخها الإسلام كما فسح أكثر ما في أرض الهند التي أسلم أهلها والحمد لله.

وقال أبو الريحاني البيروني (في تحقيق ما للهند من مقولة، ص ١٧): وذلك أنهم - يقصد الهنالك القدماء - يعتقدون في الأرض أنها أرضهم، وفي الناس أنهم جنسهم، وفي الملوك أنهم رؤسائهم، وفي الدين أنه نحلته، وفي العلم أنه ما معهم، فيترفعون ويتبظرمون.

ويعجبون بأنفسهم فيجهلون، وفي طباعهم الضن بما يعرفونه والإفراط في الصيانة له عن غير أهله منهم فكيف عن غيرهم؟

على أنهم لا يظنون أن في الأرض غير بلدانهم، وفي الناس غير سكانها وأن للخلق غيرهم علماء.

في تحديد المعمور من الأرض عندهم:

في كتاب "بَهْوِين كُوش" للرش: إن الأرض المعمورة من "هَمَمَنْت" (١) نحو الجنوب وتسمى "بهارث برش"، سميت باسم رجل اسمه بهارث كان يسوسهم ويمونهم، و أهل هذه المعمورة هم الذين يقع عليهم الثواب

(١) هممنت: هي جبال الهملايا.

والعقاب دون غيرهم، وتنقسم هذه المعمورة تسعة أقسام تسمى "توكند برثم" أي التسع القطع بحار يعبر فيها من واحد إلى آخر، وعرض المعمورة من الشمال إلى الجنوب ألف "جوزن"، فأشارته هاهنا إلى هممنت هي إلى الجبال التي في الشمال عند منقطع العمران من البرد والعمارة ضرورة في جنوبها، وإشارته إلى أهلها أنهم هم المكثفون دليل على زوال التكليف عن غيرهم، وزواله لا يكون إلا بالارتفاع عن الأنسية إلى رتبة الملائكة الذين هم ببساطة جواهرهم ونقاء طباعهم لا يعصون أمراً ولا يسأمون العبادة، لو بالانحطاط عنها إلى رتبة البهائم التي لا تعقل، فليس مما عدا المعمورة إذن أحد من الناس.

وليس بهارث برش أرض الهند فقط كاعتقاد الهند فيها أنها الدنيا وأنهم الناس فقط فليس تخترق أرضهم بحر تميز به فيها قطعة عن قطعة، ولا يذهب في القطع إلى الدييات فقد صرح بأن تلك البحار يعبر فيها من جانب إلى جانب، ولزم من قوله أن أهل الأرض كلهم والهند في لزوم التكليف شرع واحد، وإنما سميت هذه القسمة "برثم" أي أول لأنهم يقسمون أرض الهند بها أيضاً وحدها فتكون قسمة المعمورة أولى وهذه ثانية، ومنجموهم يقسمون كل مملكة بها فتكون قسمة ثالثة، وذلك عند نظرهم في مواقع المناقص والسعادات منها.

وقال البيروني أيضاً في (تحقيق ما للهند من مقولة، ص ١٤): ومنها أنهم يباينوننا بالديانة مباينة كلية لا يقع من شيء من الإقرار بما عندهم ولا منهم بشيء مما عندنا.

إلى أن قال في عاداتهم فيمن يخالفهم، قال: يسمونه (مليج) وهو

القنر لا يستجيزون مخالطته في مذاكحة ومقاربة أو مجالسة، ويستقنرون ما يصرف على مائه وناره، وعليهما مدار المعاش، ثم لا مطمع في صلاح ذلك بحيلة كما يطهر النجس بالانحياز إلى حال الطهارة.

ومنها أنهم يباينوننا في الرسوم والعادات حتى كادوا أن يخوفوا ولدانهم بنا، وبزينا وهيأتنا وينسبوننا إلى الشيطنة.

في ذكر بيذ والبرانات وكتبهم الملتية:

"بيذ" تفسيره العلم لما ليس بمعلوم، وهو كلام نسبوه إلى الله تعالى من فم "براهم" ويقلّوه "البراهمة" تلاوة من غير أن يفهموا تفسيره ويتعلمونه كذلك فيما بينهم يأخذ بعضهم من بعض ثم لا يتعلم تفسيره إلا قليل منهم وأقل من ذلك من يتصرف في معانيه وتأويلاته على وجه النظر والجدل؛ ويعلمونه "كشتر"^(١) فيتعلمه من غير أن يطلق له تعليمه ولو لبرهمن، ثم لا يحل لبيش ولا لشوذر أن يسمعا فضلا عن أن يتلفظا به ويقراه وإن صح ذلك على أحدهما دفعت البراهمة إلى الوالي فعاقبه بقطع اللسان؛ ويتضمن بيذ الأوامر والنواهي والترغيب والترهيب بالتحديد والتعيين والثواب والعقاب، ومُعظمه على التسابيح وقرايين النار بأنواعها التي لا تكاد تحصى كثرة وعسرة؛ ولا يجوزون كتبته لأنه مقروء بالحن فيتحرجون عن عجز القلم وإيقاعه عنها.

وقال الإمام المؤرخ المسعودي في مروج الذهب:

وقد تتوزع في مبدأ النهر المعروف بنهر الهرمند، فمن الناس من رأى أنه من عيون بجنال السند والهند، ومنهم من رأى أن مبدأ نهر

(١) كشتر: أحد طبقات السكان في الهند.

الكنك^(١)، وهو نهر الهند، ويمر بكثير من جبال السند، وهو نهر حاد الانصباب والجريان، عليه يعذب أكثر الهند أنفسها بالحديد وتغرقها زهداً في هذا العالم ورغبة في النقلة عنه، وذلك أنهم يقصدون موضعاً في أعالي هذا النهر المعروف بالكنك، وهناك جبال عالية، وأشجار عادية، ورجال جلوس، وحدائد وسيوف منصوبة على تلك الشجر، وقطع من الخشب، فتأتيهم الهند من الممالك النائية والبلدان القاصية، فيسمعون كلام أولئك الرجال المرتبين على هذا النهر وما يقولون من ترهيدهم في هذا العالم والترغيب فيما سواه، فيطرحون أنفسهم من أعالي تلك الجبال العالية على تلك الأشجار العادية والسيوف والحدائد المنصوبة، فينقطعون قطعاً، ويصيرون إلى هذا النهر أجزاء، وما ذكرنا فموصوف عنهم وما يفعلون على هذا النهر كذلك.

إلى أن قال المسعودي:

والهند تعذب أنفسها على ما وصفنا بأنواع العذاب من دون الأمم، وقد تيقنت أن ما ينالها من النعيم في المستقبل مؤجلاً لا يكون بغير ما أسلفته من تعذيب أنفسها في هذه الدار معجلاً، ومنهم من يصير إلى باب الملك يستأذن في إحراقه نفسه، فيدور في الأسواق، وقد أجمت له النار العظيمة وعليها من قد وكل بإيقادها، ثم يسير في الأسواق وقدامه الطبول والصنوج، وعلى بدنه أنواع من خرق الحرير قد مزقها على نفسه، وحوله أهله وقرابته، وعلى رأسه إكليل من الريحان، وقد قشر جلده عن رأسه، وعليها الجمر وعليها الكبريت والسندروس؛ فيسير وهامته {تحترق} وروائح دماغه تفوح وهو يمضغ ورق التنبول وحب الفوفل،

(١) الكنك هو نهر الذي يسميه أهل الهند الآن قانقا.

والتبول في بلادهم ورق ينبت كأصغر ما يكون من ورق الأترج يمزغ هذا الورق بالنورة المبلولة مع الفوفل، وهو الذي غلب على أهل مكة وغيرهم من بقية أهل الحجاز واليمن في هذا الوقت مضغه بدلاً من الطين، ويكون عند الصنادلي للورم وغير ذلك.

وهذا إذا مضغ على ما ذكرنا بالورق والنورة شد اللثة، وقوى عمود الأسنان، وطيب النكهة، وأزال الرطوبة المؤذية، وشهى الطعام، وبعث على الباه، وحمّر الأسنان حتى تكون كأحمر ما يكون من حب الرمان، وأحدث في النفس طرباً وأريحة، وقوى البدن، وأثار من النكهة روائح طيبة {خمرة}.

والهند خواصها وعوامها تستقبح من أسنانه بيض، وتجتنب من لا يمزغ ما وصفنا، فإذا طاف هذا المعذب لنفسه بالنار في الأسواق وانتهى إلى تلك النار وهو غير مكترث ولا متغير في مشيته ولا متهيّب في خطوته، ففيهم من إذا أشرف على النار وقد صارت جمراً كالتل العظيم يتناول بيده خنجراً - ويدعي الجريء عندهم - فيضعه في لبتة^(١).

وقد حضرت ببلاد صيمور من بلاد الهند من أرض اللار من مملكة البلهرا، وذلك في سنة أربع وثلاثمائة، والملك يومئذ صيمور المعروف بحاج^(٢)، وبها يومئذ من المسلمين نحو من عشرة آلاف قاطنين بياسرة وسيرافيين وعمانيين وبصريين وبخدايين وغيرهم من سائر الأمصار ممن قد تأهل وقطن في تلك البلاد، وفيهم خلق من وجوه التجار، فرأيت بعض فتيانهم وقد طاف على ما وصفنا في أسواقهم، فلما دنا من النار أخذ الخنجر فوضعه على فؤاده فشقه، ثم أدخل يده الشمال فقبض على

(١) لبتة: صدره.

(٢) لعلها وجانغ.

كبدته فجذب منها قطعة وهو يتكلم فقطعها بالخنجر، فدفعها إلى بعض إخوانه تهانواً بالموت ولذة بالنقطة، ثم هوى بنفسه في النار، أنهى ما ذكره السعودي.

أقول: هذا غير ممكن عقلياً ولا طيباً، ولعل ما رآه السعودي هو تخيل سحري أو لعله رأى الرجل قطع قطعة من ظاهر بطنه، فظن أنها من كبده. ثم قال السعودي:

وإذا مات الملك من ملوكهم، أو قتل نفسه حرق خلق من الناس أنفسهم لموته، يدعون هؤلاء البلانجرية، وأحدهم بلانجري وتفسير ذلك: المصادق لمن يموت، فيموت بموته، ويحيا بحياته وللهند أخبار عجيبة تجزع من سماعها النفس، من أنواع الآلام والمقاتل التي تآلم عند ذكرها الأبدان، وتتشعر منها الأبخار^(١).

وقد أتينا على كثير من عجائب أخبارهم في كتابنا (أخبار الزمان)^(٢). وقال الشيخ سليمان اللندوي في كتابه (تاريخ الصلات بين الهند والبلدان العربية).

وكذلك نظم الشعراء العرب بعض حقائق الهند وتجاربها في شعرهم كأنها المثل السائر والحكم الهندية، وفي ذلك قول للسعودي: "وللهند النقم في صناعة الطب، ولهم فيه اللطافة والحق، وذكر هذا المخبر عن الهند هو: أن السعال عندهم أقيح من الضراط وأن الجشاء في وزن الفساء وأن صوت الضرطة دباعها والمذهب عنها ريحها، واستشهد هذا المخبر عن

(١) الأبخار: جمع بشرة وهي الجلود.

(٢) مروج الذهب ج ١، ص ٢١٠.

صحة ما حكاه عن الهند باستفاضة القول في ذلك عند كثير من الناس
عنهم حتى ذكر ذلك عنهم في السير والأخبار والنوادر والأشعار.

فمن ذلك ما ذكره أبان بن عبد الحميد في الأرجوزة المعروفة بذات
الحلل وهي:

قد قال نو العلم النصيح الهندي
لا تحبس الضرطة إما حضرت
فإن ألوا الداء في إمساكها
والقبح في السعال والمخاط
أما الجشءاء ففساء صاعد
مقالة أجلا فيها عندي
وخلها وافتح لها ما استفتحت
والروح والراحة في إفكاكها
والشوم في العطاس لا الضراط
وننته على الفساء زائد

عبادة البقر في الهند

قدمت شيئاً من الكلام عن عبادة البقر في الهند، كما نعرفها الآن، وقد وجدت أبا الريحان البيروني رحمه الله تكلم على ذلك قبل ألف سنة في كتابه: (تحقيق ما للهند من مقولة، مقبولة في العقل أو مرذولة) قال:

وقد قال بعضهم إن البقر كان قبل بهارث^(١) مباحاً ومن القرابين ما فيه قتل البقر إلا أنه حرم بعد بهارث لضعف طباع الناس عن القيام بالواجبات كما جعل "بيذ" وهو في الأصل واحد أربعة أقسام تسهيلاً على الناس، وهذا كلام قليل المحصول فإنّ تحريم البقر ليس بتخفيف ورخصة وإنما هو تشديد وتضييق، وسمعت غير هؤلاء يقولون: إن البراهمة كانت تتأذى بأكمل لحمان البقر، لأنّ بلادهم جروم^(٢) ويوطن الأبدان فيها باردة والحرارة الغريزية فيها فائرة والقوة الهاضمة ضعيفة يقوّونها بأكل أوراق التنبول عقب الطعام ومضغ الفوفل، فيُلهب التنبولُ بحدّته الحرارة وينشف ما عليه من النورة البيلة ويشدّ الفوفل الأسنان واللثة ويقبض المعدة، ولما كان كذلك حظروه للغلظ والبرودة.

وأنا أظنّ في ذلك أحد أمرين، إما السياسة فإنّ البقر هي الحيوان الذي يخدم في الأسفار بنقل الأحمال والانتقال وفي الفلاحة بالكرب والزراعة وفي الكنخاذية بالألبان وما يخرج منها، ثم يُنتفع بأخثائه بل في الشتاء بأنفاسه، فحرم كما حرّمه الحجاج لما شكى إليه خراب السواد، وحكي لي أنّ في بعض كتبهم: أنّ الأشياء كلها شيء واحد وفي الحظر والإباحة سواسية، وإنما تختلف بسبب العجز والقدرة، فالذئب يقتدر على حطم الشاة فهي أكلته والشاة تعجز عنه وقد صارت فريسته، ووجدت في كتبهم ما شهد بمثله إلا أنّ ذلك يكون للعالم بعلمه إذا حصل فيه على رتبة يستوي فيها عنده البرهمن و"جنرال"^(٣)، وإذا كان كذلك استوت عنده أيضاً سائر الأشياء في الكفّ عنها، فسواء كانت كلها حلالاً إذ هو مستغن عنها أو كانت حراماً فإنّه غير راغب فيها، فأما من له فيها أرب باستحواذ الجهل عليه فيبعض له حلال وبعض عليه محرّم والسور بينهما مضروب.

(١) لم أعرف معنى حروم وربما كانت محرفة عن (حرور).

(٢) البرهمن و(جنرال) طبقتان من الطبقات الاجتماعية لأهل الهند.

تناسخ الأرواح



قال أبو الريحاني البيروني رحمه الله:

في حال الأرواح وترددها بالتناسخ في العالم:

كما أن الشهادة بكلمة الإخلاص شعار إيمان المسلمين والتثليث علامة النصرانية والاسباب علامة اليهودية كذلك التناسخ علم النحلة الهندية، فمن لم ينتحله لم يك منها ولم يعد من جعلتها فإنهم قالوا: إن النفس إذا لم تكن عاقلة لم تُحط بالمطلوب إحاطة كلية دفعة بلا زمان واحتاجت إلى تتبع الجزئيات واستقراء الممكنات وهي وإن كانت متناهية فلعددتها المنتاهي كثرة والأتیان على الكثرة مضطراً إلى مدة ذات فسحة، ولهذا لا يحصل العلم للنفس إلا بمشاهدة الأشخاص والأنواع وما يتناوبها من الأفعال والأحوال حتى يحصل لها في كل واحد تجربة وتستفيد بها جديد معرفة، ولكن الأفعال مختلفة بسبب القوى وليس للعالم بمعطل عن التدبير وإنما هو مزموم وإلى غرض فيه مندوب فالأرواح الباقية تتردد لذلك في الأبدان البالية بصبب افتتان الأفعال إلى الخير والشر ليكون التردد في الثواب منبهاً على الخير فتحرص على الاستكثار منه وفي العقاب على الشرّ والمكروه فتبالغ في التبعاد عنه ويصير التردد من الأرذل إلى الأفضل دون عكسه لأنه يحتمل كليهما ويقتضي اختلاف المراتب فيهما لاختلاف الأفاعيل بتبيان الأمزجة ومقادير الازدواجات في الكمّية والكيفيّة.

فهذا هو التناسخ إلى أن يحصل من كلتي جنبتي النفس والمادة كمال الغرض أمّا من جهة السفلى ففناء ما عند المادة من الصورة إلا الاعادة المرغوب عنها وأمّا من جهة العلوّ فذهاب شوق النفس بعلمها ما لم تعلم واستيقانها شرف ذاتها وقوامها لا بغيرها واستغناءها عن المادة

بعد إحاطتها بخساسيتها وعدم البقاء في صورها والمحصل في محسوسها والخبر والانفصال والعود إلى المعدن فائزة من سعادة العلم بمثل ما يأخذه السمسم من العدد والأنوار فلا يفارق ذهنه بعد ذلك ويتحد العقل والعقل والمعقول ويصير واحداً.

وحقيق علينا أن نورد من كتبهم شيئاً من صريح كلامهم في هذا الباب وما يشبهه من كلام غيرهم، قال "باسديو لارجن" يحرضه على القتال وهما بين الصفيين: إن كنت بالقضاء السابق مؤمناً فأعلم أنهم ليسوا ولا تحن معاً بموتى ولا ذاهبين ذهاباً لا رجوع معه فإن الأرواح غير مائنة ولا متغيرة وإنما تتردد في الأبدان على تغيير الإنسان من الطفولة إلى الشباب والكهولة ثم الشيخوخة التي عقبها موت البدن ثم العود.

وقال له: كيف ينكرُ الموت والقتل من عرف أن النفس أبدية الوجود لا عن ولادة ولا إلى تلف وعدم بل هي ثابتة قائمة لا سيف يقطعها ولا نار تحرقها ولا ماء يغطتها ولا ريح تبيسها لكنها تنتقل عن بدنها إذا علق نحو آخر ليس كذلك كما يستبدل البدن اللباس إذا خلق فما غمك لنفس لا تبسد ولو كانت بائدة فأحرى أن لا تغش لمفقود لا يوجب ولا يغور فإن كانت تلمح البدين دونها وتجزع لفسادها فكل مولود ميت عائد وليس لك من كلا الأمرين شيء إنما هما إلى الله الذي منه جميع الأمور وإليه تصير، ولما قال له "ارجن" في خلال كلامه: كيف حاربت براهيم في كذا وهو متقم للعالم سابق للبشر وأنت الآن فيما بيننا منهم معلوم الميلاد والسن؟

أجابه وقال: أما قدم العهد فقد عمي وإياك معه فكم مرة حيننا معاً قد عرفت أوقاتها وخفيت عليك وكلما رمت المجيء للإصلاح لبست بدناً إذ لا وجه للكون مع الناس إلا بالتأنس؛ وحكى عن ملك أنسيت اسمه أنه

رسم لقومه: أن يحرقوا جثته بعد موته في موضع لم يحرق فيه ميت قط، وإنهم طلبوا موضعاً كذلك فأعياهم حتى وجدوا صخرة من ماء البحر ناتية فظنوا أنهم ظفروا بالبغيّة، فقال لهم "باسديو": إن هذا الملك أحرق على هذه الصخرة مرّات كثيرة فافعلوا ما تريدون فإنه إنما قصد إعلامكم وقد قضيت حاجته.

وقال "باسديو": فمن يأمل الخلاص ويجتهد في رفض الدنيا ثم لا يطاوعه قلبه على المبتغى إنه يثاب على عمله في مجامع المثابين ولا ينال ما أراد من أجل نقصانه ولكنه يعود إلى الدنيا فيؤهل لقلب من جنس مخصوص بالزهادة ويوقه الإلهام القدسي في القلب الآخر بالتدرّج إلى ما كان إرادته^(١) في القلب الأول ويأخذ قلبه في مطاوعته ولا يزال يتصفي في القوالب إلى أن ينال الخلاص على نوالي التوالد.

وقال باسديو: إذا تجرّبت النفس عن المادة كانت عالمة فإذا تلبّست بها كانت بكورتها جاهلة وظنّت أنها اللافطة ولنّ أعمال الدنيا معدّة لأجلها فتمسكت بها وانطبعّت المحسوسات فيها فإذا فارقت البدن كانت آثار المحسوسات فيها باقية فلم تنفصل عنها بالتّمام وحلّت إليها وعادت نحوها وقبولها للتغيّير المتضادة في تلك الأحوال يلزمها لولزم القوى الثلاث الأولى فماذا تصنع إذا لم تُعدّ وهي مقصوصة الجناح.

وقال أيضاً: أفضل الناس هو العالم الكامل لأنه يحب الله ويحب الله، وكم تكرر عليه الموت والولادة وهو في مدد عمره مواظب على طلب الكمال حتى ناله.

وفي "بشن دهرم" قول "ماركنديو" عند ذكره الروحانيين: إن كل

(١) من ز، وفي ش: إرادة.

واحد من "براهم" و"كارتكيو بن مهاديو" و"لكشمي" مخرج الهنائة من البحر و"نكش" الذي ضربه "مهاديو" و"اماديو" امرأة مهاديو هم في وسط هذا "الكلب" وكانوا كذلك مراراً كثيرة.

وكان "ماني" نقي من "إيرانشهر"^(١) فدخل أرض الهند ونقل التتاسخ منهم إلى نخلته.

انتهى ما ذكره البيروني عنهم من هذه الخزعات الكفرية التي مرجعها إلى أولامهم الفاسدة مثل قولهم: إن نهر الكنغ ينزل من الجنة في السماء ولذلك عبده، ثم عرفوا أنه ينبع من جبال الهملايا، وقد أوردنا ذلك لبيان تخبطهم في الضلال البعيد.

وبالنسبة للتتاسخ فالهند في عهد المتكلم منهم ربما كان عدد سكانها عشرة ملايين والآن ألف مليون فمن أين جاءت تلك الأرواح التي زعم أنها تتردد في الأجسام؟

(١) ماني: زنديق ظهر في إيران وهو الذي تنسب إليه المنيوية وإيران شهر: بلاد إيران لأن شهر بلاد أو مدينة.

نظام الطبقات في الهند

نظام الطبقات في الهند أكثر نظام للطبقات ظهوراً في العالم لمن يزور بلداً فيه نظام للطبقات ومن يزور الهند لابد أن يلاحظ فيرى أو يسمع المنبوذين الذين لا يواكلهم البراهمة ولا يشاربونهم فضلاً عن أن يتزاوجوا معهم.

ومع علمنا بأن هذا قديم بل عريق في الهند عراقة ثقافتهم الهندوكية لأنه جزء منها حتى لقد قال رئيس وزراء الهند السابق: (جواهر لال نهرو): ما عرفت الهند المساواة بين بني البشر، ولا سمعت به إلا عند ما دخلها الإسلام.

ولابد لمن تحدث في شئون الهند أن يتحدث عن نظام الطبقات الكريه فيها.

وقد رأيت الباحث العبقري العلامة أبا الريحان البيروني ذكر قبل ألف سنة نظام الطبقات في الهند، فأحببت نقل بعض ما قاله مع ما قاله عالم من علماء الهند المسلمين وهو السيد عبدالحى الحسني والد السيد أبي الحسن الندوي الزعيم الديني الشهير.

قال البيروني في ذكر الطبقات التي يسمونها ألواناً ومادونها:

وقد كان الملوك القدماء المعنويون بصناعتهم يصرفون معظم اهتمامهم إلى تصنيف الناس طبقات ومراتب يحفظونها عن التمازج والستهاج ويحظرون الاختلاط عليهم بسببها ويلزمون كل طبقة ما إليها من عمل أو صناعة وحرفة لا يرخصون لأحد في تجاوز رتبته ويعاقبون من لم يكتف بطبقته؛ وسيراً أوائل الأكاسرة تفصح بذلك فلم به آثار قوية لم يقدح فيه تقرباً بخدمة ولا توسلاً برشوة حتى إن "أردشير بن بابك"

عند تجديده ملك فارس جند الطبقات وجعل الأساورة وأبناء الملوك في أولاهاء، والنسك وسدنة النيران وأرباب الدين في ثانيتهما، والأطباء والمنجمين وأصحاب العلوم في ثالثتها، والزراع والصناع في رابعها، على مراتب في كل واحدة منها تميز الأنواع في أجناسها على حدة بحيالها، وكل ما كان على هذا المثال صار كالنسب إن ذكرت أوائله ونشأه إن نُسبت أسبابه وقواعده، والنسيان لا محالة بتطاول الأمد وتراخي الأزمنة وتكاثر القرون مقرون.

وللهند في أيامنا من ذلك لوفر الحفظ حتى إن مخالفتنا ليّاهم وتسويتنا بين الكافة إلا بالتقوى أعظم الحوائل بينهم وبين الإسلام، وهم يسمّون طبقاتهم "برن" أي الألوان ويسمونها من جهة النسب "جابك" أي الموالي، وهذه الطبقات في أول الأمر أربع، عليها "البراهمة" قد ذكر في كتبهم أن خلقهم من رأس "براهم"^(١) وأن هذا الاسم كناية عن القوة المسماة "طبيعة" والرأس علوة الحيوان فالبراهمة نقاوة الجنس ولذلك صاروا عندهم خيرة الإنس، والطبقة التي تتلوهم "كشتر" خلقوا بزعمهم من مناكب براهم ويديه ورتبتهم من رتبة البراهمة غير متباعدة جدًا ونونهم "يش" خلقوا من رجلي براهم، وهاتان المرتبتان الأخيرتان متقاربتان، وعلى تمايزهم تجمع المدن والقرى، أربعتهم مختلطي المساكن والدور، ثم أصحاب المهن دون هؤلاء غير معدودين في طبقة غير الصناعة ويسمّون "انتر" وهم ثمانية أصناف بالحرف ويتمازجون بما يشابهها من الحرف الآخر سوى القصار والاسكاف والحائك فإنه لا ينحط إلى حرفتهم سائرهم وهم القصار والاسكاف واللغاب ونساج الزنابيل والأترسة والسفان وصياد

(١) براهم هو الإله الأعظم عندهم.

السّمك وقناص الوحوش والطيور والحائِك فلا يساكنهم الطبقات الأربع في بلدة وإنما يأوون إلى مساكن قريبها وتكون خارجها.

وأما "هادي" و"نوم" و"جندال" و"بذهنو" فليسوا معدودين في شيء وإنما يشتغلون برذالات الأعمال من تنظيف القرى وخدمتها، وكلهم جنس واحد يميزون بالعمل كولد الزنا، فقد نكر أنهم يرجعون إلى أب "شودر" ولم "برهمن" خرجوا منهما بالسفاح فهم منفيون منحطون، ويلحق كلّ واحد من أهل الطبقات سماتٌ وألقاب بحسب فعله وطريقته كالبرهمن مثلاً فإنّ هذه سمته مطلقّة إذا لزم بيته في عمله فإذا لزم خدمة نار واحدة لقب "أيشتهي" وإذا خدم ثلاثاً من النيران فهو "أكن هو تری" وإذا قرب للنار مع ذلك فهو "نيكشت"، فكذاك هؤلاء إلا أنّ "هادي" أحدهم لأنه يترفع عن القاذورات ويتلوّه نوم لأنه يجنكي^(١) ويُطرب، ومن بعدهما يترشح للقتل والعقوبات صناعة ويتولاها وشرُّهم "بذهنو" فإنه لا يقتصر بأكل الميّة المعهودة ولكنه يتجاوزها إلى الكلاب وأمثال ذلك.

وكُلّ طبقة من الأربع فإنها تصطف في المؤاكلة على حدة ولا يشتمل صفّاً على نفرين مختلفي الطبقة فإن كان في صف البراهمة مثلاً نفران منهم متنافران وتقارب مجلسهما فُرق بين المجلسين بلوح يوضع فيما بينهما أو ثوب يمدّ أو شيء آخر بل إن حُطّ بينهما تمايزاً، ولأنّ الفضلة من الطعام محرمة فإنها توجب الانفراد بالماكول لأنه إذا تناوله أحد المؤاكلين في قصعة واحدة صار ما بقي يتناول الآخر وانقطاع أكل الأول فضلة محرمة.

فهذه حال الطبقات الأربع وقد قال "باسديو" حين سأله "آرجن" عن

(١) يجنكي: يضرب بالحنك، من آلات الطرب.

طبائع الطبقات الأربع وما يجب أن يتخلقوا به من الأخلاق: يجب أن يكون "البرهمن" وافر العقل، ساكن القلب، صادق للهجة، ظاهر الاحتمال، ضابطاً للحواس، مؤثراً للعدل، بادي النظافة، مقبلاً على العبادة، مصروف الهمة إلى الديانة؛ وأن يكون "كشتر" مهيباً في القلوب، شجاعاً، متعظماً، نلق اللسان، سمح اليد غير مُبال بالشدائد حريصاً على تيسير الخطوب وأن يكون "بيش" مشغلاً بالفلاحة واقتناء السوائم والتجارة؛ وشوُورٌ" مجتهداً في الخدمة والتملُّق، متحِبِّاً إلى كلِّ أحد بها؛ وكلٌّ من هؤلاء إذا ثبت على رسمه وعادته نال الخير في إرادته إذا كان غير مقصر في عبادة الله، غير ناس ذكره في جلِّ أعماله، وإذا انتقل عما إليه إلى ما إلى طبقة أخرى وإن شَرَفَتْ عليه كان إنما بالتعدي في الأمر.

وقال السيد عبدالحى الحسنى والد السيد أبى الحسن الندوي العالم والداعي المشهور في كتابه: (الهند في العهد الإسلامي).

الهنديون وديانتهم:

أما "هندو"^(١) فهم على أربعة أقسام: الأول البراهمة، ويقال لهم الكهنة أيضاً، ولهذا القسم التقدم على بقية الأقسام في جميع الأمور، الثاني: الجنر، ومن هذا القسم الملوك والحكام، والثالث: التجار والفلاحون، والرابع: أصحاب الصنائع والأعمال من كل نوع، وهذا القسم ينقسم أيضاً إلى أقسام شتى باعتبار الصناعة والعمل، وجميع هذه الأقسام لا يختلط بعضها ببعض أصلاً، ولا يمكن لمن ولد في أحدها أن ينتقل إلى الآخر.

وأما ديانتهم فهي عبارة عن المذهب البرهمي، وآلهتهم كثيرة،

(١) يقصد بذلك الهنادكة الذين يعتقدون الديانة الهندوكية.

أعظمها "برهم" ويزعمون أنه في الغالب نائم وتارة يستيقظ، وفي إحدى السيقظات اشتق برهما ووشنو وشيرو آلهة أخرى تبلغ نحو ثلاثمائة وثلاثين ألف ألف، وكذلك جميع دقائق الهولي في الأرض، والشمس والقمر والنجوم، ومن عقائدهم أن الاغتسال في نهر "كنك" يظهر من الخطيئة، فهم يقصدونه من الأطراف البعيدة لهذه الغاية ويحملون من مائة إلى أفاصي بلادهم، وقد جرت عادتهم أن يحرقوا موتاهم بالنار، وإن كان للرجل المتوفى زوجة يحرقونها معه حية، ولكن هذه العادة الرديئة أبطلها الحكم الإنكليزي، فلا تجرى إلا خفية، أو في مكان ليس تحت سلطة الإنكليز، ومن عقائدهم أنهم لا يجيزون ذبح البقرة، وجزاء من نبحها عندهم أن يخاط في جلدها ويحرق، وهم يعظمون البقرة، ويشربون أبوها للبركة والاستشفاء إذا مرضوا، ويلطخون بيوتهم وحيطانهم بأرواثها، ومنها أنهم لا يأكلون اللحم البتة إلا الجنديون، ومنها أنهم لا يأكلون إلا ما طبخوه بأنفسهم أو صنعوه بأيديهم، فإن اضطروا إلى الأكل من طعام غيرهم يرخص لهم في أكل الحبوب والبقول، واللبن والسمن، ودهن السمسم، ونحو ذلك، ولا يرون بتعذيب الحيوان وذبحه، ويغتسلون للأكل كغسل الجنابة، ولا ينكحون في أقاربهم إلا فيمن كان بينهم وبينه سبعة أجداد، وأن لا يدخل المسلم دورهم ولا يطعم في آنيتهم، فإن طعم فيها كسروها، أو أعطوها للمسلمين، فإن طبخوا له الطعام صبوه على أوراق الموز، وصبوا عليه الإدام، وما فضل عنه تأكله الكلاب، والطيور.

اللغة:

اللغات في الهند كثيرة متعددة تصل إلى أكثر من مائتي لغة، ولكن

الشخص الغريب الذي يصل إلى الهند لا يجد صعوبة في التفاهم مع الناس بالإنكليزية لأنها لغة الثقافة، والتعليم في عموم الهند ولأنه لم تكن توجد لغة واحدة موحدة لأهل الهند كلهم.

أما أشهر اللغات أو أكثرها استعمالاً في الهند لعامة الشعب فإنها كانت (الأوردية) وتسمى لغة (الأردو) والأردو هو المعسكر وذلك فيما قيل إنها نشأت في معسكر أحد ملوك المغول أو أكثر من ملك منهم حيث كانت نتيجة اختلاط عدد من اللغات باللغة السنسكريتية التي هي اللغة القديمة في الهند وذلك أن فيها الكثير من العربية والفارسية.

وظني أن هذا ليس بذاك وأنه لا يمكن أن تنشأ لغة بهذا الحجم من الكلمات وفيها الاستعارات والتشبيهات المجازية نتيجة اختلاط جنود في المعسكر، وإنما ذلك كانت نتيجة طبيعية، فاللغة الفارسية كانت لغة الثقافة فيما وراء النهر بخاصة بلاد الأفغان الذين كان منهم فاتحو الهند، والفارسية نفسها فيها الكثير من الألفاظ العربية وبخاصة المصادر، واللغة العربية هي لغة الدين والثقافة الدينية، وكانت لغة الثقافة الأولى في العصر العباسي وما بعده بقليل حتى في بلاد فارس وبلاد ما وراء النهر، لذلك دخلت إلى الهند مع الفاتحين ومع رجال العلم، ونتيجة لذلك كله وجدت اللغة الأوردية التي كانت تسمى في أول الأمر باللغة الهندية.

وعندما استقلت الهند في عام ١٩٤٧م كانت الأوردية هي اللغة الأولى بين اللغات الموجودة في الهند ولكن الحكومة الهندية رسمت خطة لإحلال اللغة الهندية التي أخذت من اللغة السنسكريتية التي هي لغة الثقافة القديمة في الهند آلاف الكلمات أخلتها بديلة للأردية في البلاد حتى صار كثير من الناس وبخاصة من الهنّاكة يعتبرونها اللغة الوطنية،

وهجروا (الأردنية) واسمها (الهندي) مع أن الفروق التي بينها وبين لغة (الأردو) ليست كبيرة وإذا سمع الشخص الذي لا يعرفها من يتكلم بها ظنه يتكلم الأردية.

على أن هذه اللغة (الهندية) ليست معروفة حتى الآن ولا مستعملة في مناطق عديدة في جنوب الهند مثل ولايات (تامل نادو) و(كيرالا) و(كرناتك) فكل ولاية من هذه الولايات لها لغتها الوطنية الخاصة.

وقد فوجئت عندما كنت في مدينة مدراس التي هي المدينة الرابعة في الهند من حيث عدد السكان بعد كلكتا ودلهي ويومبي على الترتيب فسمعت مكبرات الصوت في مطارها لا تتكلم باللغة الهندية وإنما تستعمل اللغة الإنكليزية وأحياناً معها (التاميلية) التي هي لغة (تامل نادو).

ومثل ذلك يقال في ولاية كيرالا التي تتكلم بلغة (مالا يالم) التي اسمها بعضهم نظرفاً لغة (مالا يعلم).

وهذا الكلام على اللغات هو بالنسبة للمتعلمين وأشباههم، أما العامة وغير المتعلمين من أهل الهند فإن كل واحد منهم لا يعرف إلا اللغة الشائعة في الولاية أو المنطقة التي يعيش فيها.

وأذكر أننا كنا مرة مسافرين من مدينة (كاليكوت) في جنوب الهند إلى مدينة بنقلور عاصمة ولاية (كرناتك) وهي تتكلم بلغة كثرأ فوجدنا رجلاً ريفياً يبيع شيئاً من الخضرات على الطريق وكان معنا من أهل كيرالا من يتكلم (مالا يالم) والتاميلية والأردية والإنكليزية فلم يعرف الرجل شيئاً من هذه اللغات وكنا بحاجة إلى شراء شيء مما عنده فاضطررنا أن نستجد بشخص مر بسيارته وأشرنا إليه فتقاهنا معه بالإنكليزية.

قال الشيخ سليمان الندوي في كتابه (تاريخ الصلات بين البلدان العربية والهند):

أثر الثقافة العربية في تكوين اللغة الأوردية في هذا العصر:

طوال عصر المماليك كانت تسمى : "لغة بالي براكرت" باللغة الهندية، إلا أنها في العصر المغولي اتخذت لنفسها شكلاً خاصاً وراجت رواجاً عاماً بين الناس حتى صارت لغة التفاهم والأدب والشعر في أنحاء الهند، وكانت هذه اللغة تسمى بأسماء كثيرة حسب أطوارها المختلفة مثل براكرت وبرج بهاشا ثم الهندوستانية أو الأردية، وفي العصر المغولي بنى الملك "أكبر" ثالث ملوك المغول - قصراً كبيراً وأنشأ فيه سوقاً كبيرة حيث كانت تتردد الملكات والأميرات والنساء الفارسيات والتركيات ونساء الهنديات، وهذا الاتصال والالتقاء كان السبب في أن تستمد "بالي براكرت" الكلمات الفارسية والتركية والعربية وتعبيراتها ومفاهيمها، وكذلك أنشأ "أكبر" معسكراً كبيراً اجتمع فيه أجناس مختلفة من الناس مثل الهنود والعرب والفرس والأتراك والمغول وغيرهم، وهذه الظاهرة هي الأخرى ساعدت على أن تتجاوب هذه اللغة مع اللغات الثلاث المذكورة وتستمد منها الكلمات والتعبيرات.

ولم يتجاوز هذا التفاعل والتجارب حدود الكلمات والتعبيرات لأن "براكرت" أو "برج بهاشا" لم تفقد أصالتها وهيكلها الآري السنسكريتي من حيث القواعد أو هندسة التركيب.

ثم زاد هذا التفاعل على مرور العصور حتى لم يكد يصل عصر "أورنجزيب عالمكير" - أعظم ملك مغولي وآخرهم قوة ومجداً - حتى

ترجمت إليها كتب كثيرة فارسية مثل "منطق الطير" للشيخ فريد الدين العطار"، ثم ظهر في هذه اللغة أعظم شاعر وهو "ولي الدكني" الذي خلف لنا ديواناً كبيراً وأبياتاً كثيرة لا تزال ترددها ألسنة الأبناء والشعراء، وبهذا خطت هذه اللغة خطوات حثيثة نحو التقدم والازدهار حتى أصبحت من أشهر وأكبر لغات العالم إذ ينطق بها ملايين الناس في الهند وباكستان.

وفيما يتعلق بهذه اللغة ينبغي لنا أن نذكر ظاهرتين هامتين:

أولاهما: أنه قد استمدت هذه اللغة فيما بعد كلمات عربية وفارسية لا حد لها دون أن تتخذ لنفسها أصولاً ومنهاجاً لاستعارة الكلمات الجديدة، فكانت اللغة العربية والفارسية قنوة لها في معظم الأحيان، ولذلك طغت عليها الكلمات العربية والفارسية، كما استمدت أيضاً الحروف العربية والفارسية وهذه هي الأردية.

والثانية: قد اتخذت هذه اللغة التي كان يتكلم بها الهندوس منهاجاً وأصولاً لها تستمد بموجبها الكلمات الجديدة وتصريف الأسماء وتستعير المفردات تبعاً لمقتضياتها، وهذه اللغة قد سميت بالهندية الآن والتي تواجه الهند مشكلات لا حد لها في اتخاذها اللغة الرسمية في أنحاء الهند، وما زلنا نجد في اللغتين فرقاً بسيطاً جداً والتقارب والتشابه صار قوياً جداً، وإذا وجدت في اللغة الهندية الكلمات العربية والفارسية بنسبة الثلث فالباقى من الكلمات السنسكريتية التي نشبت من مرقدها، أما الأردية فتحوي على مقدار الثلثين من الكلمات العربية والفارسية والثلث وحده من الكلمات السنسكريتية وغيرها من الكلمات.

وفي ختام البحث للعصر المغولي ينبغي لنا القول بأنه عصر

ازدهار للعلوم والمعارف بدون نزاع، وكذلك ازدهرت العلوم العربية وتقدمت تقدماً ملحوظاً حينما ترجمت أمهات الكتب العربية إلى الفارسية ودون الفقه الإسلامي وألفت كتب قيمة- رغم وجود الضعف في المنهج والأسلوب- مثل مسلم الثبوت في الأصول لحجة الله البالغة في فلسفة التشريع الإسلامي، وكتب قيمة في السنة النبوية للشيخ علي المتقي والشيخ محمد بن طاهر الفتني والشيخ عبدالحق الدهلوي والإمام الشاه ولي الله الدهلوي، كما برز في مجال المعاجم العربية عبدرب النبي بن عبدرب الرسول ومحمد علي التهانوي اللذان ألفا أشهر المعاجم في مصطلحات العلوم والفنون.

انتهى كلامه.

وقال أبو الريحاني البيروني في أول كتابه (تحقيق ما للهند من مقولة) إن القوم- يعني أهل الهند- تباين بجميع ما تشترك فيه الأمم وأولها اللغة وإن تباينت الأمم بمثلها ومتى رامها أحد لإزالة المباينة لم يسهل ذلك لأنها في ذاتها طويلة عريضة تشابه العربية يسمى الشيء الواحد فيها بعدة أسماء مقتضبة ومشقة.

وبوقوع الاسم الواحد على عدة مسميات محوجة في المقاصد إلى زيادة صفات إذ لا يفرق بينها إلا نو فطنة لموضع الكلام، وقياس المعنى إلى وراء والإمام.

ثم هي منقسمة إلى مبتذل لا ينتفع به إلا السوق، وإلى مصون فصيح يتعلق بالتصارييف والاستئناف وبقائق النحو والبلاغة، لا يرجع إليه غير الفضلاء المهرة، ثم مركبة من حروف لا يطابق بعضها حروف العربية والفارسية ولا تشابهها، بل لا تكاد السنتنا ولهواتنا تنقاد لإخراجها

على حقيقة مخارجها، ولا آذاننا تسمح بتمييزها من نظائرها وأشباهها، ولا أيدينا في الكتابة لحكايتها، فيتعذر بذلك إثبات شيء من لغتهم بخطنا لما نضطر إليه من الاحتيال لضبطها بتغيير النقط والعلامات وتقييدها بإعراب إما مشهور وإما معمول.

ويكفيك معرفاً أننا ربما نلقفنا من أفواههم اسماً واجتهدنا في التوثقة منه، فإذا أعدناه عليهم لم يكادوا يعرفونه إلاً بجهد.

قال أبو الريحاني البيروني: ويجتمع في لغتهم - أي أهل الهند - كما يجتمع في سائر لغات العجم حرفان ساكنان وثلاثة وهي التي يسميها أصحابنا متحركات بحركات خفية، ويصعب علينا التفوه بأكثر كلماتها وأسمائها لافتتاحها بالسواكن.

وقال السيد عبدالحى الحسني في كتابه (الهند في العهد الإسلامي):

أما لغاتهم - أي الهندو - فهي على نحو سبع وأربعين ومائة لغة، وهي متفرعة من أصليين: أحدهما "سنسكرت" وهذه اللغة لا يتكلمون بها ولكن كتب علومهم الدينية مكتوبة بها، ومن فروعها "بنكلة" و"بهاشا" و"اريا" و"الكجراتي" و"المرهتي" و"البنجابي" و"أردو" وغيرها، أما "أردو" فهي مترتبة من اللغات الهندية والفارسية والعربية، غالباً تكتب بالحروف العربي على شكل الخط الفارسي، وهي شائعة في أكثر بلاد الهند، والثانية لغة الهند الأصلية، ومن فروعها "تامل" و"التلنكي" و"الكثري" و"ملايالم" وغيرها، وهي شائعة في البلاد الجنوبية، وهذه لغات أهالي الهند الأصلية، و"تامل" و"التلنكي" لا يقصران عن "سنسكرت" في الحكمة والأدب والشعر.

دخول الإسلام إلى الهند

لدينا مراجع عديدة متوافرة باللغة العربية عن كيفية دخول الإسلام إلى الهند وإن ذلك كان في وقت مبكر أي أثناء إمارة الحجاج بن يوسف على العراق في آخر القرن الأول، ولكن ذلك يقتصر على منطقة السند، ثم دخل الإسلام بقوة وعزم وجهود عظيمة بذلها المسلمون وبخاصة الملك المجاهد محمود بن سبكتكين وأبناءه وأقاربه من خلفائه، وكانت عاصمته (غزنة) في أفغانستان الآن.

ولم يكن ذلك بالأمر السهل بل تطلب من المسلمين الغزوات تلو الغزوات قدموا فيها الشهداء وبذلوا الأموال والأنفس في سبيل الله.

وقد رأيت توفيراً للجهد والوقت ومن أجل توثيق الكلام أن أخص بعض ما ذكره السيد عبدالحی الحسني ولد السيد (أبو الحسن الندوي) الزعيم الديني والداعية الكبير في كتابه (الهند في العهد الإسلامي) كما أسماه بذلك السيد أبو الحسن وطبع بإشرافه في الهند.

فالمؤلف السيد عبدالحی كتب كتابه بالعربية لأنه عالم بالعربية متشبع بآدابها مطلع على ما ورد في موضوع دخول الإسلام إلى الهند في المراجع العربية وذكر أنه لم يقتصر على ذلك وإنما رجع إلى مراجع بالفارسية والأوردية اللتين كان يحسنهما.

وهذا ملخص لما جاء في كلامه:

قال تحت عنوان (ظهور الإسلام بأرض الهند):

روي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولى عثمان بن أبي العاص الثقفي البحرين وعمان في سنة ٥ هجرية، فوجه أخاه الحكم إلى البحرين ومضى إلى عمان، فبعث جيشاً إلى "تانه"، فلما رجع الجيش

سواد العبدى، ويقال: ولاه معاوية من قبله ثغر الهند، فغزا القيقان فأصاب مغنماً، ثم وفد إلى معاوية وأهدى إليه خيلاً قيقانية، وأقام عنده، ثم رجع إلى القيقان فاستجاشوا الترك فقتلوه.

ورلى زياد بن أبى سفيان في أيام معاوية سنان بن سلمة بن المحبق الهذلي، فأتى الثغر، ففتح مكران عنوة ومصرها، وأقام بها وضبط البلاد، وقيل إن الذي فتح مكران حكيم بن جبلة العبدى، ثم استعمل زياد على ثغر الهند راشد بن عمرو الجديدي من الأزدي، فأتى مكران، ثم غزا القيقان فظفر، ثم غزا الميد، فقتل وقام بأمر الناس سنان بن سلمة، فولاه زياد الثغر، فأقام به سنتين، وغزا عياد بن زياد ثغر الهند من سجستان، فأتى "سنارود" ثم أخذ على حوى كهزالي "الروذبار" من أرض سجستان إلى "الهندمند" فنزل "كش" وقطع المفازة حتى "القدهار" فقاتل أهلها فهزمهم وفلهم، وفتحها بعد أن أصيب رجال من المسلمين.

ورأى قلانس أهلها طوالاً، فعلم عليها فسميت العيادية، ثم ولى زياد المنذر بن الجارود العبدى، ويكنى أبا الأشعث ثغر الهند، فغزا البوقان والقيقان، فظفر المسلمون وغنموا، وبث السرايا في بلادهم وفتح "قصدار"، وسبى بها، وكان سنان فتحها إلا أن أهلها انتقضوا وبها مات.

ثم ولى عبيد الله بن زياد ابن حري الباهلي، ففتح الله تلك البلاد على يده وقاتل بها قتالاً شديداً، فظفر وغنم، وقال قوم: إن عبيد الله بن زياد ولى سنان بن سلمة، وكان ابن حري على سراياه وأسلم أهل البوقان.

وقد بنى عمران بن موسى بن يحيى بن خالد البرمكي بها مدينة سماها البيضاء، وذلك في خلافة المعتصم بالله، ولما ولى حجاج بن

يوسف الثقفي العراقي ولى سعيد بن أسلم بن زرعة الكلابي مكران وذلك الثغر، فخرج عليه معاوية ومحمد أبنا الحارث العلافيان، فقتل وغلب العلافيان على الثغر، فولى الحجاج مجاعة بن سعر التميمي ذلك الثغر، فغزا مجاعة فغنم وفتح طوائف من "قنديل" ، ثم أتم فتحها محمد بن القاسم ومات "مجاعة" بعد سنة بمكران.

ثم استعمل الحجاج بعد مجاعة محمد بن هارون بن ذراع النمري فأهدى إلى الحجاج في ولايته ملك جزيرة الياقوت نسوة ولدن في بلاده مسلمات، ثم ولى الحجاج محمد بن قاسم الثقفي في أيام الوليد بن عبدالملك فغزا السند، وكان محمد بفارس، وعمد الحجاج إلى القطن المحلوج، فنقع في الخل الحانق، ثم جفف في الظل، فقال: إذا صرتم إلى السند فإن الخل بها ضيق فائقوا هذا القطن في الماء، ثم اطبخوا به وأصطبغوا^(١)، ويقال: إن محمداً لما صار إلى الثغر كتب يشكو ضيق الخل عليهم، فبعث إليه بالقطن المنقوع في الخل، فسار محمد بن القاسم إلى مكران، فأقام بها أياماً، ثم أتى قنزبور ففتحها، ثم سار محمد بن القاسم إلى أرماتيل ونصب منجنيقاً تعرف بالعروس، وكان يمد فيها خمسمائة رجل، وكان بالدليل بد^(٢) عظيم (بتخانته) فيما ذكروا منارة عظيمة تتخذ في بناء لهم فيه صنم لهم، أو أصنام يشتهر بها، وقد يكون الصنم في داخل المنارة أيضاً، وكانت كتب الحجاج ترد على محمد وكتب محمد ترد عليه بصفة ما قبلها، واستطلاع رأيها، فيما يعمل به في كل ثلاثة أيام، فورد على محمد من الحجاج كتاب أن انصب العروس، واقصر منها قائمة، ولتكن مما يلي المشرق، ثم ادع صاحبها، فمره أن

(١) اصطبغوا: أنكتموا، أي اجعلوه إداماً.

(٢) البد: بيت العبادة للبوذيين وربما أريد به هنا مجرد بيت العبادة للكفار.

يقصد برميته للدقل^(١) الذي وصفت لي، فرمى الدقل فكسر، فاشتد طرّة الكفر من ذلك، ثم إن محمداً ناهضهم وقد خرجوا إليه فهزمهم حتى ردهم، وأمر بالسلاليم فوضعت، وصعد عليها الرجال، وقتل سادن بيت آلهتهم، واختط محمد للمسلمين بها وبني مسجداً، وأزلها أربعة آلاف، ثم أتى محمد بن القاسم البيرون، وكان أهلها يعثوا سمنيين^(٢) منهم إلى الحجاج، فصالحوه فأقاموا لمحمد العلوفة، وأدخلوه مدينتهم ووفوا بالصلح، وجعل محمد لا يمر بمدينة إلا فتحها، حتى عبر نهراً دون مهران.

ثم إن محمداً احتال لعبور نهر مهران، حتى عبره مما يلي بلاد راسل ملك قصة (معرب كجه) من الهند على جسر عقده الملك وداهر ملك المنطقة الهندوكي مستخف به، ولاه عنه، ولقيه محمد والمسلمون وهو على فيل، وحوله القيلة ومعه للتكاكرة، فاهتلوا قتالا شديداً لم يسمع بمثله، وترجل داهر وقاتل، فقتل عند المساء وانهمز الهنادك فقتلهم المسلمون كيف شاؤوا، ولما قتل داهر غلب محمد بن القاسم على بلاد السند.

ثم أتى محمد بن القاسم برهمناباد العتيقة، وهي على رأس فرسخين من المنصورة، ولم تكن المنصورة يومئذ، إنما كان موضعها غيضة، وكان فل داهر ببرهمناباد هذه، فقاتلوا عامله وهي اليوم خراب، وسار وانتهى محمد إلى الرور وهي من مدائن السند، وهي على جبل، فحصرهم أشهراً، ففتحها صلحاً على أن لا يقتلهم ولا يعرض لكتائبهم^(٣)، ووضع عليهم الخراج بالرور وبني مسجداً، وسار محمد إلى السكة، وهي مدينة دون بياس ففتحها، ثم قطع نهر بياس إلى الملتان، فقاتله أهل الملتان

(١) الدقل: عمود السفينة الذي يوضع فيه شراؤها.

(٢) السمنيون هم الذين يعتقدون بمذهب السمنية، قيل هو البوذية وقيل هو قريب منها.

(٣) يريد معابدهم وإلا فإنهم لم يكونوا على الدين المسيحي.

فأبلى زائدة بن عمير الطائي، وانهزم المشركون فدخلوا المدينة وحصرهم محمد، ونفتت أزواد المسلمين فأكلوا الحمر^(١)، ثم أتاها رجل مستأمن، فدلهم على مدخل الماء الذي منه شربهم، وهو ماء يجري من نهر "بسمد" فيصير في مجتمع له مثل البركة في المدينة، وهم يسمونه التلاح، فغوره، فلما عطشوا نزلوا على الحكم.

وأصاب المسلمون ذهباً كثيراً، فجمعت تلك الأموال في بيت يكون عشرة أذرع في ثمان أذرع، يلقى ما أودعه في كوة مفتوحة في سطحه، فسميت الملتان فرج بيت الذهب، والفرج الثغر.

قالوا: ونظر الحجاج فإذا هو أنفق على محمد بن القاسم ستين ألف ألف، ووجد ما حمل إليه عشرين ومائة ألف ألف، فقال: شفيينا غيظنا وأدركنا ثأرنا، وأزددنا ستين ألف ألف درهم، ورأس داهر (ملك السند).

فلما كان أول الدولة العباسية ولي أبو مسلم عبدالرحمن بن مسلم الخراساني مغلساً العبدى ثغر السند، وسار حتى صار إلى منصور بن جمهور الكلبى وهو بالسند، فلقية منصور فقتله وهزم جنده، فلما بلغ أبا مسلم ذلك عقد لموسى بن كعب التميمي ثم وجهه إلى السند، فلما قدمها كان بينه وبين منصور مهران، ثم التقياً فهزم منصوراً وجيشه وقتل منظوراً أخاه، وولي موسى السند سنة أربع وثلاثين ومائة، فرم المنصورة وزاد في مسجدها، وغزا وافتتح ثم سار إلى العراق، واستخلف ابنه عيينة بن موسى على أرض السند، ومات موسى بالعراق بعد ذلك فخلع عيينة الطاعة، فلما بلغ الخبر إلى المنصور العباسي

(١) الحمر: جمع حمار.

الخليفة سار بعسكره حتى نزل على جسر البصرة، ووجه عمر بن حفص بن أبي صفراء اللعكي عاملاً على السند والهند، فحاربه عينة، فسار حتى ورد السند فغلب عليها سنة اثنتين وأربعين ومائة.

ثم توالى الولاة على السند وما حولها وجرت عليهم خطوب كثيرة كانوا يقاتلون من نقض الهند أو ارتد عن الإسلام من ملوكها أو من نقاص من ولاتها، وهي حواشي ذات عبر عظيمة في الصبر والمصابرة واستسهال الصعب في تثبيت راية الإسلام في السند وما حوله.

ثم قال السيد عبدالحى الحسني تحت عنوان: استيلاء الملوك الغزنوية والغورية على الهند:

لما استولى الأمير سبكتكين على خراسان بعد أن توفي أبو إسحاق ابن البنكين صاحب جيش غزنة السامانية، واتفق الناس عليه سنة ست وستين وثلاثمائة، ساس أموره سياسة حسنة، وسار نحو الهند سنة سبع وستين فافتتح قلعة حصينة على شواقي الجبال، وبنى المساجد بها، و عاد إلى غزنة سالماً وظافراً.

وولى الملك بعده ابنه محمود بن سبكتكين سنة سبع وثمانين وثلاثمائة، واشتغل بأمر خراسان فثنى عنانه نحو الهند ودخل الهند سبع عشرة مرة، وجاس البلاد وغنم أموالاً، فمنها أنه قصد الهند سنة إحدى وتسعين وثلاثمائة، وأقام على مدينة بيشاور فأتاه جيال ملك الهند في عساكر كثيرة، فاختر محمود من عساكره والمتطوعة خمسة عشر ألفاً وسار نحوه، فالتقوا واقتتلوا وصبر الفريقان، فلما انتصف النهار انهزم المشركون وقتل منهم مقتلة عظيمة، وأسر جيال ومعه جماعة كثيرة من

أهله وعشيرته، وغنم المسلمون منهم أموالاً جليلة وجواهر نفيسة.

ثم سار نحو "ويهند" فأقام عليها محاصراً لها حتى فتحها قهراً، وبلغه أن جماعة من الهند قد اجتمعوا بشعاب تلك الجبال عازمين على الفساد والعداء، فسير إليهم طائفة من عسكره، فأوقعوا بهم، وأكثروا القتل فيهم، ولم ينج منهم إلا الشريد اللريد، وعاد إلى غزنة سالماً ظافراً سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة.

ثم غزا بهاطية من أعمال السند، وهي وراء ملتان سنة ثلاث وقيل خمس وتسعين وثلاثمائة، وهي مدينة حصينة عالية السور، يحيط بها خندق عميق، فامتنع صاحبها بها، ثم إنه خرج إلى ظاهرها فقاتل المسلمين ثلاثة أيام، ثم انهزم في الرابع وطلب المدينة ليدخلها هو وأصحابه، فسبقهم المسلمون إلى باب البلد، فملكوه عليهم وأخذتهم السيوف من بين أيديهم ومن خلفهم، وأقام محمود بهاطية، حتى أصلح أمرها ورتب قواعدها، وعاد عنها إلى غزنة، واستخلف بها من يعلم من أسلم من أهلها ما يجب عليهم تعليمه.

ثم في سنة ست وتسعين وثلاثمائة غزا ملتان وقصد صاحبها أبا الفتح داود بن نصير بن حميد القرمطي للملتاني، الذي نقل عنه خبث اعتقاده ونسب إلى مذهب القرامطة، وأنه قد دعا أهل ولايته إلى ما هو عليه فأجابوه، فرأى محمود أن يجاهده ويستنزله عما هو عليه، فسار نحوه فرأى الأنهار التي في طريقه كثيرة الزيادة، عظيمة المد، وخاصة سيحون، فإنه منع جانبه من العبور، فأرسل الملك إلى أُنندبال يطلب إليه أن يأذن له في العبور ببلادته إلى ملتان فلم يجبه إلى ذلك، فابتدأ به قبل

ملتان وقال: نجمع بين غزوتين، فدخل بلاده وجاسها، وأكثر القتل فيها، ففر أنندبال من بين يديه وهو في أثره كالشهاب في أثر الشيطان، من مضيق إلى مضيق، إلى أن وصل إلى كشمير، ولما سمع أبو الفتح بخبر إقباله إليه، علم عجزه عن الوقوف بين يديه والعصيان عليه، فنقل أمواله إلى كشمير وأخلى ملتان، فوصل محمود إليها ونازلها فإذا أهلها في ضلالهم يعمهون، فحصرهم وضيق عليهم وتابع القتال حتى افتتحها عنوة وألزم أهلها عشرين ألف ألف درهم عقوبة لعصيانهم.

وسمع محمود في سنة سبع وتسعين وثلاثمائة أن سكهبال أحد ملوك الهند أرتد عن الإسلام، وكان قد أسلم على يده قبل ذلك وكان أمره على ويهند فسار إليه مجداً، فحين قاربه فر الهندي من بين يديه، واستعد محمود تلك الولاية وأعادها إلى حكم الإسلام، واستخلف عليها بعض أصحابه وعاد إلى غزنة واستراح هو وعساكره.

ثم استعد لغزوة أخرى سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة، فسار نحو الهند فانتهى إلى شاطئ نهر هندمند، فلاقاه هناك برهمن بال بن أنندبال في جيوش الهند فاقتتلوا ساعات من النهار، وكاد المشركون يظفرون بالمسلمين، ثم إن الله تعالى جاء بالنصر فظفر بهم المسلمون فانهزموا على أعقابهم وأخذهم المسلمون بالسيف، وتبع محمود أثر برهمن بال حتى بلغ نركر كوت، وكانت على جبل عال وكان المشركون قد جعلوها خزانة لصنمهم الأعظم فينقلون إليها أنواع الذخائر قرناً بعد قرن وأعلاق الجواهر، وهم يعتقدون ذلك ديناً وعبادة، فاجتمع فيها على طول الأزمان ما لم يسمع بمثله، فنازلهم محمود وحصرهم وقتلهم، فلما رأى المشركون كثرة جمعه وحرصهم على القتال وزحفهم إليه مرة بعد

أخرى، فخافوا وجبنوا وطلبوا الأمان وفتحوا باب الحصن وملك المسلمون القلعة وصعد محمود إليها في خواص أصحابه وتقاته، فأخذ منها من الجواهر ما لا يحصى ومن الدراهم تسعين ألف ألف درهم شاهية، ومن الأواني الذهبية والفضية سبعمائة ألف وأربعمائة من، وكان فيها بيت مملوء من فضة طوله ثلاثون ذراعاً وعرضه خمسة عشر ذراعاً، إلى غير ذلك من الأمتعة، وعاد إلى غزنة بهذه الغنائم.

وسار نحو الهند سنة أربعمائة عازماً على غزوها، فسار إليها واخترقها واستباحها ونكس أصرامها، فلما رأى ملك الهند أنه لا قوة له به أرسله في الصلح والهدنة على مال يؤديه وخمسين فيلاً، وأن يكون له في خدمته ألفا فارس لا يزالون، فقبض منه ما بذله، وعاد عنه إلى غزنة، وتتابع القوافل بين خراسان وبلاد الهند في ضمان الأمان والرفاهية والاطمئنان، وتسمى هذه الغزوة بوقعة نارائن.

ثم سار إلى الهند سنة أربع وأربعمائة في جمع عظيم وحشد كثير، وقصد واسطة البلاد من الهند فسار شهرين حتى قارب مقصده ورتب أصحابه وعساكره، فسمع عظيم الهند به فجمع من عده من قواده وأصحابه وبرز إلى جبل هناك، صعب المرتقى ضيق المسالك، احتفى به وطاول المسلمين، وكتب إلى المشركين يستدعيهم من كل ناحية، واجتمع عليه منهم كل من يحمل سلاحاً، فلما تكاملت عدته نزل من الجبل، وتصافى هو والمسلمون، واشتد القتال وعظم الأمر، ثم إن الله تعالى منح المسلمين أكتافهم، فهزموهم وأكثروا القتل فيهم، وغنموا ما معهم من مال وفيل وسلاح وغير ذلك، وتسمى هذه الغزوة بفتح ناردين، وكانت قلعة ناردين على جبل بالنقته.

ثم رجع إلى غزنة وسار نحو الهند على عادته سنة ست وأربعمائة، فضل أدلاؤه الطريق، ووقع هو وعسكره في مياه فائضة فغرق كثير ممن معه وخاض الماء بنفسه أياماً حتى تخلص وعاد إلى خراسان، وقيل إنه سار إلى كشمير وحاصر قلعة "لوه كوٹ" مدة من الزمان واضطر الناس ممن يلزم ركابه من البرد والثلج إلى ترك المحاصرة فرجع إلى غزنة.

■■■■■■■■■■■■■■■■■■■■

نهران عميقان شديدا الجرية، فوطئ أرض الهند وأتاه رسل ملوكها بالطاعة وبذل الإتاوة، فلما بلغ درب كشمير أتاه صاحبها وسار بين يديه يريد قنوج ففتح ما حولها من الولايات الفسيحة والحصون المنيعة حتى بلغ حصن قنوج، وكان حصنها منيعا عاليا لا يكاد أن يفتح ولكن الله سبحانه ألقى الرعب في قلب صاحبها فخرج في نحو عشرة آلاف يطلب الأمان فقبله محمود.

ثم سار محمود بعد ثلاثة أيام إلى حصن "ميرت" وصاحبها هروت لما علم عجزه عن الوقوف بين يديه والعصيان عليه سلم الحصن إلى بعض أصحابه وخرج منها فوصل محمود إليها ونازلها وتابع القتال وضيق عليهم فأرسلوا إليه يطلبون الأمان، فقبله وأخذ منهم الأموال الطائلة، ثم سار إلى حصن مهاون، كان على شاطئ نهر جمنا، وصاحبها كلجند كان من أعيان الهند، وكان على طريقه غياض ملتفة لا يقدر السالك على قطعها إلا بمشفة، فسير كلجند عساكره وقيوله إلى أطراف تلك الغياض، يمنعون من سلوكها، فترك محمود عليهم من يقاتلهم وسلك طريقا إلى الحصن، فلم يشعروا به إلا وهو معهم، فقاتلهم قتالا شديدا، فلم يطيقوا الصبر على حد السيوف فانهزموا، وأخذهم السيف من خلفهم ولقوا نهرا عميقا بين أيديهم فاقتحموه، فغرق أكثرهم، وكان القتلى والغرقى قريبا من خمسين ألفا.

ثم سار إلى متهرا مولد كرشن، وكان فيها معبد للمشركون، من الأبنية على نهر جمنا، ولهم به من الأصنام كثير، منها خمسة أصنام من الذهب الأحمر مرصعة بالجواهر، وكان فيها من الذهب ستمائة وتسعون ألفا وثلاثمائة منقال، وكان بها من الأصنام المصوغة من الفضة نحو مائتي صنم، فأخذ جميعه وأحرق الباقي وسار بعد عشرين يوما إلى

حصون غير ما ذكرناه، فرأى أن صاحبها راجبال قد فارقها وعبر الماء المسمى بكذك^(١) فأخذها محمود، وهي سبع على الماء المذكور، وفيها قريب من عشرة آلاف بيت صنم.

ثم سار إلى قلعة البراهمة فقاتلوه وثبتوا، فلما عضهم السلاح عرفوا أنهم لا طاقة لهم، فاستسلموا للسيف، فقتلوا ولم ينج منهم إلا الشريد.

ثم نحو قلعة آسي، وصاحبها جندبال، فلما قاربها هرب جندبال، وأخذ محمود حصنه وما فيه، ثم سار إلى قلعة شروه، وصاحبها جند راي، فلما قاربه نقل ماله وفيوله نحو جبال هناك منيعة يحتمي بها، وعى خبره فلم يدر أين هو، فنازل محمود حصنه، فافتتحه وغنم ما فيه، وسار في طلب جنراي جريدة^(٢) وقد بلغه خبره، فلحق به فقاتله، فقتل أكثر جنده وأسر كثيراً منهم، وغنم ما معه من مال وفيل، وهرب جنراي في نفر من أصحابه فنجوا.

وفي سنة تسع وأربعمائة سار إلى الهند غازياً واحتشد وجمع واستعد وأعد أكثر مما تقدم، وسبب هذا الاهتمام أنه لما فتح قنوج وأطاه صاحبها ثم عاد إلى غزنة أرسل نندا ملك "كالنجر" إلى كوره ملك قنوج يوبخه على انهزامه وإسلام بلاده للمسلمين، وطال الكلام بينهما، وآل أمرهما إلى الاختلاف، وتآهب كل واحد منهما لصاحبه وسار إليه، فالتقوا واقتتلوا فقتل راجبال وأتى القتل على أكثر جنوده، فازداد نندا بما اتفق له شراً وعتواً، وقصده بعض ملوك الهند الذين ملك محمود بلادهم، والتجأ إليه فوعده بإعادة ملكه إليه، فمتمت هذه الأخبار إلى محمود فازعجته،

(١) يريد نهر الكنج أو (قائقا).

(٢) جريدة يعني في الخفيف من الفرسان والركبان من العسكر، دون الأمتعة والأتباع.

وتجهز للغزو وقصد كالنجر، وسار عن غزنة ، ثم أسنقل على المسير، وعبر نهر كنك، فلما جازه رأى قوافل قد بلغت عدة أحمالهم ألفا فغنمها، وهي من العود والأمتعة فائقة، وجذب به السير فأتاه في الطريق خبر حفيد جببال الذي تقدم ذكره، سار بين يديه ملتجئاً إلى نندا فطوى المراحل ولحق به، وكان بينه وبين المشركين نهر عميق، فعبّر إليهم بعض أصحابه وشغلهم بالقتال، ثم عبر هو وباقي العسكر إليهم، فاقبضوا عامة نهارهم، وانهزم حفيد جببال ومن معه، وكثر فيهم القتل والأسر، وأسلموا أموالهم، وأهلهم، فغنمها المسلمون وأخذوا منهم الكثير من الجواهر، وأخذ ما يزيد على مائتي فيل، وسار المسلمون يقتفون آثارهم، وانهزم ملكهم جريحاً وتحير في أمره وأرسل إلى محمود يطلب الأمان فلم يؤمنه، وقتل من عساكره ما لا يحصى، وسار الملك المذكور ليلاحق بلندا، فانفرد به بعض المشركين فقتله.

فلما رأى ملوك الهند ذلك تابعوا رسلهم إلى محمود يبدلون له الطاعة، وسار محمود بعد هذه الواقعة إلى باري، وهي من أحصن القلاع والبلاد وأقواها فراها من سكانها خالية وعلى عروشها خاوية، فأمر بهدمها وتخريبها، وقتل من أهلها خلقاً كثيراً، وسار يطلب نندا فلحقه، وقد نزل إلى جانب نهر، وأجرى الماء من بين يديه فصار وحلاً، وترك عن يمينه وشماله طريقاً يبساً يقاتل منه إذا أراد القتال، وكان عدة من معه ستة وخمسين ألف فارس، ومائة ألف وأربعة وثمانين ألف راجل، وسبعمائة وستة وأربعين فيلاً، فأرسل محمود طائفة من عسكره للقتال فأخرج إليهم نندا مثلهم، ولم يزل كل عسكر يمد أصحابه حتى كثر الجمعان واشتد الضرب والطعان فأدركهم الليل، وحجز بينهم، فلما كان

الغد بكر محمود إليهم، فرأى الديار منهم بلاقع، وركب كل فرقة منهم طريقاً مخالفاً لطريق الأخرى ووجد خزائن الأموال والسلاح بحالها، فغنم الجميع واقتفى آثار المنهزمين، فلحقهم في الغياض والأجام، وأكثر فيهم القتل والأسر، ونجا "نندا" فريداً وحيداً، وعاد محمود إلى غزنة.

ثم قدم السلطان محمود بن سبكتكين الهند سنة اثنتي عشرة وأربعمائة عازماً على الغزو، فقصد كشمير وحاصر قلعة "لوه كوٹ" وأدام الحصار شهراً كاملاً، وضيق عليهم واستمر القتال، ثم استناب من الفتح، ورجع إلى لاهور، فسير جيوشه إلى ناحيتها، فغنم المسلمون كثيراً من المال، ولما رأى حفيد جيبال عجزه عن المقاومة انحاز إلى أجمير واحتفى بصاحبها، فقبض محمود على لاهور، وقبض على ما والاها من البلاد، وأقام الخطبة له وأمر بها واحداً من أمرائه، ثم رجع إلى غزنة.

وسار نحو الهند سنة ثلاث عشرة وأربعمائة وقصد نندا، فلما وصل إلى قلعة كوالير، وهي على رأس جبل منيع، ليس له مصعد إلا من موضع واحد، تسع خلقات، وفيها من الغلات والمياه وجميع ما يحتاج إليه الناس، فحصر أهلها وأدام الحصار وضيق عليهم واستمر القتال، فقتل منهم كثير، ولما رأوا ما حل بهم أذعنوا له وطلبوا الأمان فأمنهم وهرب صاحبها نندا إلى كالنجر، فسار خلفه إليها وهو حصن كبير يسع خمسمائة ألف إنسان، وفيه خمسمائة فيل وعشرون ألف دابة، وفي الحصن ما يكفي الجميع مدة، فلما قاربها وبقي بينهما سبعة فراسخ رأى من الغياض المائعة من سلوك الطريق ما لا قدرة عليه، فأمر بقطعها ورأى في الطريق خندقاً عظيم العمق بعيد القعر، فأمر أن يطم منه مقدار ما يسع عشرين فارساً، فطموه بالجلود المملوءة تراباً، ووصل إلى القلعة فحصرها ثلاثة

وأربعين يوماً، وراسله صاحبها في الصلح، فلم يجبه، ثم صالحه على خمسمائة قبل وثلاثة آلاف من فضة.

ورحل من غزنة في عاشر شعبان سنة ست عشرة وأربعمائة عازماً إلى سومنات، وكانت بلدة كبيرة على ساحل البحر، فافتتحها عنوة وكسر الصنم المعروف بسومنات، والمشركون يزعمون أنه يحيى ويميت ويفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، وأنه إذا شاء أبرأ من العلل، وربما كان يتفق لشقوتهم إبلال عليل يقصده، فيوافق طيب الهواء وكثرة الحركة، فيزيدون به افتتالاً ويقصدونه من أقاصي البلاد رجالاً وركبانا، ومن لم يصادف منهم انتعاشاً احتج بالذنب وقال: إنه لم يخلص له الطاعة، ولم يستحق منه الإجابة، يزعمون أن الأرواح إذا فارقت الأجسام اجتمعت لديه على مذهب أهل التتاسخ، وكانوا بحكم هذا الاعتقاد يحجون إليه كل ليلة خسوف من كل صقع بعيد، ويأتون من كل فج عميق، ويتحفونه بكل مال نفيس، ولم يبق في بلاد الهند على تباعد أقطارها وتفاوت أديانها ملك ولا سوق إلا تقرب إلى هذا الصنم بما عسر عليه من أمواله وذخائره، حتى بلغت أوقافه عشرة آلاف قرية مشهورة في تلك البقاع، وامتلات خزائنه من أصناف الأموال، وفي خدمته من البراهمة ألف رجل يخدمونه، وثلاثمائة يحلقون رؤوس حبيجه ولحاهم عند الورود عليه، وثلاثمائة رجل وخمسمائة امرأة يغنون ويرقصون عند بابيه، ويجري من مال الأوقاف المرصدة له لكل طائفة من هؤلاء رزق معلوم.

وكان بين المسلمين وبين القلعة التي فيها الصنم مسيرة شهر في مفازة موصوفة بقلّة المياه وصعوبة المسالك واستيلاء الرمل على طرقها، فسار إليها محمود في ثلاثين ألف فارس، جريدة مختارة من بين

عدد كثير سوى المتطوعة، واتفق عليهم من الأموال ما لا يحصى، وسلك سبيل ملتان وفي طريقه إلى الهند قفر لا ساكن فيها، ولا ماء ولا ميرة، وعسكره على قدر الحاجة، ثم زاد بعد الحاجة عشرين ألف جمل، تحمل الماء والميرة، وقصد انهولاره (أي نهرواله) فلما قطع المفازة رأى في طرفها حصوناً مشحونة بالرجال، وعندها آبار قد غوروا ليتعذر عليه حصرها، فيسر الله تعالى فتحها عند قربه منها بالرعب الذي قذفه في قلوبهم وتسلمها وأهلك أوثانها، واستقوا الماء وامتاروا ما يحتاجون إليه، وسار إلى انهولاره فرأى صاحبها بهيم قد أجفل عنها وتركها وقصد حصناً له يحتمي به.

فاستولى محمود على المدينة وسار إلى سومنات فلقى في طريقه عدة حصون كثير من الأوثان شبه الحجاب والنقباء لسومنات، فقاتل من بها وفتحها، وخرّبها وكسر أصنامها وسار إلى سومنات في مفازة قفرة قليلة الماء، فلقى فيها عشرين ألف مقاتل، فأرسل إليهم السرايا فقاتلهم، وهزمهم وغنموا مالهم وامتاروا من عندهم وساروا حتى بلغوا ديولواره، وهي على مرحلتين من سومنات، وقد ثبت أهلها له ظناً منهم أن سومنات معهم ويدافع عنهم، فاستولى عليها، وقتل رجالها وغنم أموالها، وسار عنها إلى سومنات، فرأى حصناً حصيناً مبنياً على ساحل البحر بحيث تبلغه أمواجه وأهله على الأسوار يتفرجون على المسلمين ولتقين أن معبودهم يقطع دابرهم، ويهلكهم، فلما كان للغد زحف وقاتل من به فرأى المشركون من المسلمين قتالاً لم يعهدوا مثله، ففارقوا السور، فنصب المسلمون عليه السلام وصعدوا إليه وأعلنوا بكلمة

الإخلاص وأظهروا شعار الإسلام، فحينئذ لشدت القتال وعظم الخطب، وتقدم جماعة المشركين إلى سومنات، فعفرُوا له خنودهم وسألوه النصر، وأدركهم الليل فكف بعضهم عن بعض، فلما كان الغد بكر المسلمون إليهم وقتلوه، فأكثرُوا فيهم القتل وأجلوه عن المدينة إلى بيت صنمهم فقاتلوا على بابه لشد قتال حتى كاد الفناء يستوعبهم، فدخلوا البحر إلى مركبين لهم لينجوا فيهما، فأدركهم المسلمون فقتلوا بعضاً وغرق بعض.

وأما البيت الذي فيه سومنات فكان مبيناً على ست وخمسين سارية من الساج المصفح بالرصاص، وسومنات من حجر، طوله خمسة أذرع: ثلاثة مدورة ظاهرة وذراعان في البناء وليس بصورة مصورة، فأخذ محمود فكسره وأحرق بعضه وأخذ بعضه معه إلى غزنة ليكون عتبة الجامع، وكان بيت الصنم مظلاً وإنما الضوء الذي عنده من قناديل الجواهر الفاخ، وكان عنده سلسلة ذهب فيها جرس، وزنها مائتا مَنَ كلما مضى طائفة معلومة من الليل حركت السلسلة فيصوت الجرس فيقوم طائفة من البراهمة إلى عبادتهم، وعنده خزانة فيها عدد من، الأصنام الذهبية والفضية، وعليها الستور المعالقة المرصعة بالجواهر كل واحد منها منسوب إلى عظيم من عظمائهم، وقيمة ما في البيوت يزيد على عشرين ألف ألف دينار، فأخذ الجميع، وكانت عدة القتلى تزيد على خمسين ألف قتيل.

ثم إن (محمود) ورد عليه الخبر أن بهيم صاحب انهلواره قد قصد قلعة تسمى كنده في البحر بينها وبين البر من جهة سومنات أربعون فرسخاً، فسار إليها من سومنات، فلما حاذى للقلعة رأى رجلين من الصيادين فسألهما عن خوض البحر هناك فعرفاه أنه يمكن خوضه لكن

إذا هبت الريح ولو يسيراً غرق من فيه فاستخار الله تعالى وخاضه هو
ومن معه فخرجوا سالمين، فرأوا بهيم وقد فارق القلعة وأخلاها، فعاد
عنها وقصد المنصورة وكان صاحبها ارتد عن الإسلام، فلما بلغه خبر
مجيء محمود احتفى بغياض أشبه، فقصده محمود من موضعين فأحاط به
وبمن معه فقتلوا أكثرهم، وغرق منهم كثير ولم ينج منهم إلا القليل، ثم
سار إلى بهاطيه، فأطاعه أهلها ودانوا له، فرحل إلى غزنة فوصلها
عاشر صفر سنة سبع عشرة وأربعمائة، وتوفي سنة إحدى وعشرين
وأربعمائة بغزنة.

ثم ولي الملك مسعود بن محمود الغزنوي لما استقر له الملك بعد
أبيه، وعرف أن نائبه بأرض الهند أرياق الحاجب استبد بالأمر استنقمه
إلى معسكره ببلخ واحتال لقدمه إليه فأمنه أحمد بن الحسن المهندي
الوزير، فذهب إلى بلخ وكان معه قوته ورجاله من الترك ومشركي الهند
فالتقاء مسعود بالرحبة والإكرام، وقربه إلى نفسه حتى اغتر الحاجب
بإكرامه، ووقع في اللذات والخمر، فقبض عليه ذات يوم وقد غلب عليه
السكر، ثم ولي أحمد بن نياتكين الحاجب على أرض الهند، وذلك في
سنة اثنتين وعشرين وأربعمائة.

وفي سنة أربع وعشرين وأربعمائة قصد قلعة سرستي، وكانت من
أمنع حصون الهند وأحصنها، فحصرها وقد كان حصرها أبوه غير مرة،
فلم يتهياً له فتحها، فلما حصرها مسعود راسله صاحبها وبذل له مالا
على الصلح، فأجابته إلى ذلك، وكان فيها قوم من التجار المسلمين، فعزم
صاحبها على أخذ أموالهم وحملها على مسعود من جملة القرار عليه،

فكتب التجار رقعة في نشابة، ورموا بها إليه يعرفونه فيها ضعف
المشركين بها، وأنه إن صابروهم ملكها، فرجع عن الصلح إلى الحرب،
وطم خندقها بالشجر وقصب السكر وغيره وفتح الله عليه، وقتل من فيها
وأخذ ما جاورها من البلاد، فكان عازماً على طول المقام والجهاد، فاتاه
من خراسان خبر الغزو، فرجع إلى غزنة.

فلما سار إلى خراسان عصى نائبه أحمد نياتكين ببلاد الهند وجمع
الجموع وقصد البلاد بالأذى، فسير إليه مسعود جيشاً كثيفاً، وكانت ملوك
الهند تمنعه من الدخول إلى بلادهم، وتسد منافذ هربه، ولما وصل الجيش
المنفذ إليه قاتلهم، فانهزم، ومضى هارباً إلى ملتان، وقصد بعض ملوك
الهند بمدينة بهاطية، ومعه جمع كثير من العساكر فلم يكن لذلك الملك
قدرة، وطالب منه سفناً ليعبر نهر السند، فأحضر له السفن، وكان في
وسط النهر جزيرة ظنها أحمد ومن معه متصلة بالبر من الجانب الآخر،
ولم يعلموا أن الماء محيط بها، فتقدم ملك الهند إلى أصحاب السفن
بإزلالهم في الجزيرة والعود عنهم، ففعلوا ذلك وبقي أحمد ومن معه فيها
وليس معهم طعام إلا ما معهم فبقوا بها تسعة أيام ففنى زادهم وأكلوا
دوابهم وضعفت قواهم، فأرادوا خوض الماء فلم يتمكنوا منه لعمقه وشدة
الوحل فيه، فعبّر الهندي إليهم عسكره في السفن وهم على تلك الحال،
فأوقعوا بهم وقتلوا أكثرهم وأخذوا ولد أحمد أسيراً وقتلوا أحمد ومن معه،
فسير مسعود ولده مجدوداً إلى الهند سنة ست وعشرين وأربعمائة فاستقر
بها إلى زمان أخيه مودود بن مسعود، كما في الكامل.

وقال فرشته في تاريخه إنه دخل سنة سبع وعشرين وأربعمائة، قصد قلعة هانسي، وكانت من أمنع قلاع الهند، فملكها في ستة أيام، ثم قصد قلعة سوني بت وملكها، ثم رجع إلى لاهور، وأمر على عساكره بالهند ولده مجدوداً وجعل لياز أتابكا له، ثم سار إلى غزنة.

وفي سنة اثنتين وثلاثين وأربعمائة تولى مودود بن مسعود الغزنوي فصار ملك دهلي بالعساكر الكثيفة إلى قلعة هانسي، فحاصرها ثم ملكها، ثم قلعة تهانيسر فملكها، ثم نكر كوت، فملكها أيضاً، ثم قصد لاهور، واجتمع به ملكان آخران من ملوك الهند، فحاصرها سنة خمس وثلاثين وأربعمائة، فجمع مقدم العساكر الإسلامية بالهند من عنده منهم، وأرسل إلى مودود يستجده، فسير إليه للعساكر، فاتفق أن بعض أولئك الملوك فارقهم وعاد إلى طاعة مودود، فرحل الملكان الآخران إلى بلادهما، فسارت العساكر الإسلامية إلى أحدهما، وكان يعرف بدوبال هرهانه، فانهزم منهم وصعد إلى قلعة منيعة له هو وعساكره فاحتصوا بها، وكانوا خمسة آلاف فارس وسبعين ألف رجل، وحاصروهم المسلمون وضيقوا عليهم، وأكثروا القتل فيهم، فطلب المشركون الأمان على تسليم الحصن، فامتنع المسلمون من إجابتهم إلا بعد أن يضيفوا إليه باقي حصون ذلك الملك الذي لهم، فجعلهم الخوف وعدم الإقرار على إجابتهم إلى ما طلبوا وتسلموا الجميع، وغنم المسلمون الأموال وأطلقوا ما في الحصون من أسرى المسلمين وكانوا خمسة آلاف نفر.

فلما فرغوا من هذه الناحية قصدوا ولاية الملك الثاني واسمه "تابت بالري" فتقدم إليهم ولقيهم، فاقتلوا قتلاً شديداً وانهزم المشركون، وانجلت المعركة عن قتل ملكهم وخمسة آلاف قتيل وجريح، وغنم المسلمون أموالهم

حمل عليهم عسكر المسلمين من كل جانب، وضربت الكوسات، فلم يلتفت برتھی راج إلى ذلك وقال: من يقدم عليّ أنا، هذا والقتل قد كثر في المشركين و النصر قد ظهر للمسلمين، ولما رأى برتھی راج ذلك أحضر فرساً له سابقاً وركب ليهرب، فقال له أعيان أصحابه: إنك خلعت لنا أنك لا تخلينا وتهرب! فنزل عن الفرس وركب الفيل ووقف موضعه، والقتال شديد والقتل قد كثر في أصحابه، فانتهی المسلمون إليه وأخذوه أسيراً، وحينئذ عظم القتل والأسر في المشركين ولم ينج منهم إلا القليل، وأحضر برتھی راج بين يدي شهاب الدين، فقال شهاب الدين: لو استأسرتني ما كنت تفعل بي؟ فقال: قد استعملت لك قيداً من ذهب أقيّدك به، فقال شهاب الدين: بل نحن نجعل لك من القيد رماً نقيّدك، وغنم المسلمون من المشركين أموالاً كثيرة وأمتعة عظيمة، وفي جملة ذلك أربعة عشر فيلاً، من جملتها الفيل الذي جرح شهاب الدين في تلك الوقعة.

ثم سار شهاب الدين إلى أجمير، فأخذه، وأخذ جميع البلاد التي تقاربه، وولى عليها كوله ولد برتھی راج المذكور، ثم سار إلى دهلي، فأرسل صاحبها الهدايا من الأموال الطائلة فرجع عن ظاهرها، وقنع بسرستي، وهانسي، وكهرام، وسامانه، وغيرها من القلاع والبلاد، وأقطعها لمملوكه قطب الدين أبيك، ثم رجع إلى غزنة.

فقام قطب الدين بالملك بعده وشن الغارة على ميرته فملكها ثم سار إلى دهلي وقاتل صاحبها أشد قتال فهزمه ودخل دهلي.

وقدم شهاب الدين بلاد الهند سنة اثنتين وتسعين وخمسمائة، ففتح قلعة "تهنكر" التي سموها بعد ذلك "بيانه" بفتح الموحدة وولى عليها بهاء الدين طغرل وبعث مملوكه قطب الدين إلى كوالير، فقاتل صاحبها

سلمكن وفتحها صلحاً، ورجع شهاب الدين إلى غزنة.

ثم قلم الهند سنة سبع وتسعين وخمسمائة، وبعث مملوكه قطب الدين إلى نهرواله، فوصلها سنة ثمان وتسعين، فلقية عسكر المشركين، فقاتلوه قتالاً شديداً، فهزمهم قطب الدين واستباح معسكرهم وما لهم فيه من النواب وغيرها، وتقدم إلى نهرواله، فملكها عنوة، وهرب ملكها بهيم ديو، فجمع وحشد فكثر جمعه، وعلم شهاب الدين أنه لا يقدر على حفظها إلا بأن يقيم هو فيها ويخليها من أهلها، ويتعذر عليه ذلك، فصالح صاحبها على مال يؤديه إليه عاجلاً وأجلاً، وأعاد عساكره عنها وسلمها إلى صاحبها.

وفي سنة تسع وتسعين وخمسمائة ملك قطب الدين قلعة "كالبى" و"كالنجر" وبدايون، وقد اتخذ قطب الدين دهلي عاصمة إسلامية وبنى فيها (مسجد قوة الإسلام) الذي لا تزال منارته شامخة تتحدى القرون واسمها "قطب منار" أي منار قطب، وسوف يأتي الكلام عليها في (اليوميات) بإذن الله.

إن سكان الولايات التي توجد فيها أرض مسطحة حول الأنهار ومنطقة ميدانية على ساحل البحر أشد كثافة من سكان الولايات الجبلية الغير الممهدة التي أرضها غير صالحة ومناطقها محاطة بالغابات.

ولا أمل في إحصاء الاتباع لمختلف الأديان قبل أواخر ١٩٩٣م أو أوائل ١٩٩٤م وفق إحصاء ١٩٩١م.

ونظراً إلى إحصاء ١٩٦١م لزداد سكان البلاد الهندية بنسبة ٢١,٥١٪، وفي سنة ١٩٧١م إلى ٢٤,٨٠٪، وفي سنة ١٩٨١م ٢٤,٩٩٪.

أما عدد المسلمين فازدادت نسبتهم في السكان في سنة ١٩٦١م ٢٥,٦١٪، وفي سنة ١٩٧١م ٣٠,٨٥٪. وفي سنة ١٩٨١م إلى ٣٠,٥٩٪، ولم يزل هناك تفاوت ٥٪. في زيادة نسبة مجموع السكان في البلاد وزيادة نسبة المسلمين من كل إحصاء من إحصاءات السنوات.

كان عدد المسلمين في سنة ١٩٨١م ٧٥,٥١٢,٤٨٩ نسمة، ويرجى أن نسبة المسلمين ستزيد إلى ٢٨٪. بالنسبة إلى نسبة سكان البلاد ٢٣,٥٦٪. في إحصاء ١٩٩١م، وهكذا سيبلغ عدد المسلمين في إحصاء ١٩٩١م ٩٦,٦٥٥,٩٢٢ نسمة، وستكون نسبة المسلمين هذه أكبر نسبة مسلمة في أي بلد من بلدان العالم سوى بلاد أندونيسيا وبنغلاديش وباكستان.

عدد المسلمين في الهند:

ونذكر فيما يلي عدد المسلمين في الهند من ١٩٥١م إلى ١٩٨١م، ونسبته إلى السكان، ونسبة مجموع سكان الهند، وزيادة نسبة المسلمين في كل إحصاء.

العام	عدد المسلمين	نسبة الزيادة	النسبة المئوية	نسبة زيادة السكان
١٩٥١	٣٥,٤١٤,٢٨٤	-	٩,٩	-
١٩٦١م	٤٦,٩٤٠,٧٩٩	٢٥,٦١	١٠,٧٠	٠,٧٩
١٩٧١م	٦١,٤١٧,٩٣٤	٣٠,٨٥	١١,٢١	٠,٥١
١٩٨١م	٧٥,٥١٢,٤٤٩	٣٠,٥٩	١١,٣٥	٠,١٤
١٩٩١م	٩٦,٦٥٥,٩٢٢	٢٨,٠٠	١١,٤٥	٠,١٠ (تقديراً)

ولا شك أن زيادة ١٠٪ في نسبة المسلمين ١١,٣٥٪ في سنة ١٩٨١م قليلة وضئيلة جداً ويرجى أن تكون نسبة ٢٨٪ في عدد المسلمين في سنة ١٩٩١م، وتزيد نسبتهم إلى أكثر من ١٢٪ من ٠٪ عن نسبتهم في سنة ١٩٨١م.

وآثر المسلمون المعيشة في المناطق المسطحة المخصصة التي تجري فيها الأنهار في شمال الهند، وفي جنوبها وأحبوا السكن في المناطق الواقعة على السواحل الشرقية والغربية، فأثروا المعيشة في مثل هذه المناطق على المعيشة في المناطق الجبلية الغير المسطحة المحاطة بالغابات، وذلك بناءً على بعض الأسباب التاريخية، وتوفر وسائل العيش البشري وأكثر من ذلك لميلهم الطبيعي.

ويوجد معظم عدد المسلمين في خط المدينة في هذه البلاد، أي درجة ٢٤ ودقيقة ٣١ في عرض البلد شمالاً، وخط المدينة هذا يقع على ١٢٠ كيلومتر شمالاً من خط السرطان درجة ٢٣ دقيقة ٢٧، ويمر بمديرية بناس كنتها في ولاية عجرات، والجزء الجنوبي لراجستان، والجزء الشمالي لمدهيا براديش، ومديرية لت فور، وسون بهدرا بولاية

أما البلاد التي يوجد فيها أقل عدد للمسلمين فهي منطقتا جهتيس كراه وندداكارنيا في ولايتي مدهيا براديش وأريسه وتتصل بهذه المنطقة في الغرب ولايتا مدهيا براديش ومهاراسترا- وفي الجنوب منطقة آندھرا براديش الشمالية الشرقية وساحل سرکار الشمالي.

هذه المنطقة الجبلية من البلاد التي يوجد فيها أقل عدد للمسلمين تمتد من الجزء الفوقي لنهر سون في الشمال إلى الجزء الأسفل لنهر غوداوري في الجنوب، ويجري من بينها مھاندي، كانت هناك صخور عالية وغابات متصلة وعرة، وكانت الأرض ذات صخور وأحجار، لم تكن فيها خصوبة، وكان مناخها رطباً غير ملائم للصحة، كانت تسكنها القبائل، وكانت هذه المنطقة بعيدة جداً عن مركز المسلمين السياسي والحضاري، وذلك هو السبب في أنه لم ينزح إليها المسلمون في عدد ضخم، لذلك نسبة المسلمين في مديريات هذه المنطقة كلها قليلة، بل ضئيلة جداً.

والمناطق الأخرى للبلاد التي يوجد فيها عدد قليل من المسلمين هي: ولاية بنجاب وھريانه، وھماشال براديش، ومنطقة شمال اترابراديش الغربية الجبلية كرهوال، وكما يون، وكذلك الولايات الصغرى الغير المعمورة إلى حد كبير لشمال الهند الشرقية مثل ولاية اروناشال براديك و ناغاليند، وميزورم، وميغاليا، ومني فور.

وليس أسباب قلة نسبة المسلمين في ولايتي بنجاب وھريانه طبيعية وفطرية بل هي أسباب نقلية واعتدائية، إذ أدت الأوضاع في سنة ١٩٤٧م وقت تقسيم الهند إلى هذه الكيفية لتنتقل السكان على نطاق واسع.

أما قبل تقسيم الهند وانتقل السكان في نطاق واسع فكان عدد المسلمين من ١٥٪ إلى ٣٣٪ في المديريات كلها التي هي في ولاية هريانه سوى المناطق الجبلية التي هي داخلة الآن في ولاية هماشال براديش، وكان عددهم من ٣٢٪ إلى ٥٠٪ في المديريات التي هي داخلة في ولاية بنجاب الآن.

انتهى كلام الدكتور النجرامى.

تعليق على عدد المسلمين في الهند:

قلنا ما هو معروف للجميع أو يكاد يكون كذلك وهو أن نسبة المسلمين بين سكان الهند هي ما بين ١٠٪ و ١٢٪. وآخر إحصاء سكاني للهند جرى فيما أُنكر عام ٢٠٠١م ذكر أن مجموع السكان في الهند قد وصل إلى مليار ساكن، وعلى هذا يكون عدد المسلمين في الهند قد بلغ مائة وعشرة ملايين أو مائة مليون وعشرين مليوناً.

ولم أقف على نسبة المسلمين بين السكان في هذا الإحصاء الأخير ولكن هناك إحصاءات متوفرة عن نسبتهم في السابق أي في الإحصاءات السابقة، وهي تظهر أن نسبتهم في البلاد تزيد وتتسع باضطراد.

يبين هذا الجدول وقد نشر في مجلة الجامعة السلفية في بنارس في عدد (شهرى أبريل ومايو عام ١٩٨٠م) وما بعده من الأعمال يمكن أن يقاس عليه.

قائمة عدد السكان الهنود
واللغة السائدة في كل ولاية ونسبة المسلمين بينهم

اللغات	الأطيان الأخرى	الهناك	النسبة المئوية	المسلمون	المساحة / كم ^٢	الولايات	الأرقام
الأسامية	٧٢٧٦٨٩	١٠٦٥٨٤٧	٢٤,٠٣	٣٥٩٤٠٠٦	٧٨٥٣٢	آسام	١
تلكور والأردية	١٨٦٣٢٦٣	٣٨١١٩٢٧٩	٨,٠٩	٣٥٢٠,١٦٦	٢٧٦٧٥٤	آندھرا پرادش	٢
الهندية والأردية	٦٦٧٠١٤	٧٣٩٩٧٥٩٧	١٥,٤٨	١٣٦٧٥٣٣	٢٩٤٤١٣	اترا پرادش	٣
	٣٦٣٨٣٧	١٠٢٨٣٢	٠,١٨	٨٤٢	٨٣٥٧٨	اروناچل	٤
الأردية	٤٩٧٠٥٢	٢١١٢١٠٥٦	١,٤٩	٣٢٦٥٠٧	١٥٥٨٤٢	اريسا	٥
	٣٣٣٤٤	٧٠١٣٤	١٠,١٢	١١٦٥٤٥	٨٢٩٣	انڈمان ونيكويا	٦
البنغالية والأردية	٦٣٥٨٠٩	٣٤٦١١٨٦٤	٢٠,٤٦	٩٠٦٤٣٣٨	٨٧٨٥٣	بنغال	٧
الهندية والأردية	١٧٢٧٣٩٥	٤٧٠٣١٨٠١	١٣,٤٨	٧٥٩٤١٧٣	١٧٣٨٧٦	بيهار	٨
تامل والإنجليزية والأردية	٢٤٢١١١٩	٣٦٦٧٤١٥٤٠	٥,٤١	٣١٠٣٨٩٩	١٣٠,٦٩٦	تامل نادو	٩
البنغالية والترنغورية	٥٨٦٩٢	١٣٩١٦٨٩	٠,٦٨	١٠٣٩٦٢	١٠٤٧٧	تري پورہ	١٠
الكشميرية والأردية والكوكرية وغيرها	١٧٢٢١١	١٤٠٤٢٩٢	٦٥,٨٥	٣٠٤٠,١٢٩	٢٢٢٢٣٦	جموں وكشمير	١١
	٢٣٥٥	٧١٠٧٥	١,٠	٧٤٠	٤٩١	دائرا ونيكويا	١٢
الأردية والهندية والفنجانية	٣٩٤٨٤٤	٣٤٠٧٨٣٥	٦,٤٧	٢٦٣٠,١٩	١٤٨٥	دھلي	١٣

الهندية والأردنية	٨٩١٦٣٦	٢٣٠٩٣٨٩٥	٦,٩٠	١٧٧٨٢٢٥	٣٤٢٢١٤	راجستان	١٤
الفجارية والأردنية	٦٩١٣٩	١٩٤٣٩٥	١,٤٥	٣٧٢٠	١١٤	سندھي کره	١٥
	٤١٧٧١	٤٠٠٧٩٣	٦,١٨	٢٩١٤٣	٤٨٠	بانديشري	١٦
مليالم والعربية والإنجليزية	٤٥٠١٣٨٠	١٢٦٨٣٢٧٧	١٩,٥٠	١١٤٤٤٧	٥٠٣٦٢	فلجاب	١٧
الكجراتية والأردنية	٦١٢٩٤٩	٢٣٨٣٥٤٧١	٨,٤٢	٢٢٤٩٠٥٥	١٩٥٩٨٤	كجرات	١٩
المرهتية والكونكلية والكجراتية	٢٧٥٠,٣٩	٥٥٠,٤٨٢	٣,٧٦	٣٢٢٥٠	٣٨١٣	كونامن ديور	٢٠
مليالم	٢٤٦	١٥٤٥	٩٤,٣٧	٣٠٠١٩	٣٢	لكش ديوب	٢١
الهندية والأردنية	٨١٤٢٧٢	٣٩٠٢٤١٦٢	٤,٣٦	١٨١٥٦٨٥	٤٤٧٨٢١	مدھية براديش	٢٢
المنى فورية	٣٦٩١٨٧	٦٣٢٥٩٧	٦,٦١	٧٠٩٦٩	٢٢٣٥٦	منى فور	٢٣
المرهتية والأردنية	٤٨٧١٩٢٥	٤١٣٠٧٣٨٧	٨,٤٠	٤٢٣٣٠٢٣	٣٠٧٧٦٢	مھار استرا	٢٤
الكنارية والأردنية والإنجليزية	٨٥٣٣٢٨	٢٥٣٣٢٣٨٨	١٠,٦٣	٣١١٣٢٢٨	١٩١٧٧٣	كر نائك	٢٥
خاسي وجينيا وكارو	٧٩٨٢١٢	١٨٧١٤٠	٢,٦٠	٢٦٣٤٧	٢٢٤٨٩	ميغاليا	٢٦
ناكا	٤٥٤١٥٢	٥٩٠٣١	٠,٥٨	٢٩٦٦	١٦٥٢٧١	ناغالبند	٢٧
الهندية والأردنية	٦٧٤٧٧٥	٨٩٥٦٣١٠	٤,٠٤	٤٠٥٧٢٣	٤٤٢٢٢	ھريانه	٢٨
الهندية والجبيلة	٨٥٤٨٠	٣٣٢٤٦٢٧	١,٤٥	٥٠٣٢٧	٥٥٦٧٣	ھماشل براديش	٢٩

وهذا بحث آخر لأحد الباحثين المسلمين من أهل الهند بعنوان
"المسلمون في الهند في ضوء الإحصاءات ونسبتهم في القوات الهندية".

لا تزال تتم عملية إحصاءات السكان في الهند بعد كل عشر سنوات
بصورة مستمرة منذ سنة ١٩٨١م، ويقام بهذا العمل تحت مادة سنس
لسنة ١٩٤٨م بعد استقلال البلاد، وأثناء الإحصائية لا يحصى عدد
رؤوس الناس فقط، ولا تكون إحصاءات النفوس فحسب، بل تجمع
الإحصاءات أيضاً على مختلف الجوانب الإنسانية والاجتماعية التي يسهل
بدراستها فهم القضايا الاجتماعية والاقتصادية.

كما يحصل على المعلومات عن ديانة كل فرد من أفراد البلاد كذلك
عند إحصاءات السكان بالإضافة إلى الأمور الأخرى، وتسجل ديانة الفرد
مثلاً يخبر بها، فإن قال إنه لا يدين بدين يكتب ذلك أيضاً، لا يدين بدين".

وتجمع الإحصاءات عن أتباع ست ديانات كبيرة توجد في الهند
وهذه الديانات هي: الهندوسية، والإسلام، والديانة المسيحية، وديانة
السيخ، والديانة الجينية، وديانة بوذا، وأما بقية الناس فتسجل أسماؤهم
تحت: "الديانات الأخرى"، والمسلمون يشكلون ثاني أكبر سكان هذه البلاد
بعد الهندوس، وكان عدد السكان المسلمين وفقاً للإحصائية الواقعة في
سنة ١٩٨١م ٧١٧٢٨٢٦٣، الذي كان يشكل نسبة ١٠,٨٨ في المائة من
إجمالي السكان، وتزايد عدد السكان المسلمين في عشر سنوات بنسبة
٣٢,٧٦ في المائة فصار في سنة ١٩٩١م ٩٠٥٢٢٨٥٣، الذي كان
يشكل نسبة ١١,٦٧ في المائة من جميع سكان البلاد، كما ارتفع عدد
السكان من أتباع الديانات الستة في الفترة ما بين ٩١-١٩٨١م بالنسبة التالية:

م	الولايات	نسبة السكان المسلمين	مجموع عدد السكان المسلمين	ارتفاع نسبة السكان في عشر سنوات (١٩٩١-٨١م)
١	جامو وكشمير	٦٤,١٨٪	-	-
٢	ولاية آسام	٢٨,٤٣٪	٦٣٧٣٢٠٤	-
٣	بنغال الغربية	٢٣,٦١٪	١٦٠٧٥٨٣٦	٣٦,٨٩٪
٤	ولاية كيرالا	٢٣,٣٣٪	٦٧٨٨٣٦٤	٢٥,٤٩٪
٥	الولاية الشمالية	١٧,٣٣٪	٢٤٠٩٦٨٤	٣٦,٥٤٪
٦	ولاية بيهار	١٤,٨١٪	١٢٧٨٧٩٨٥	٢٩,٥٠٪
٧	ولاية كرناتاكا	١١,٦٤٪	٥٢٣٤٠٢٣	٢٥,٧١٪
٨	ولاية مهاراشترا	٩,٦٧٪	٧٦٢٨٧٥٥	٣١,٤٠٪
٩	أندھرا برديش	٨,٩١٪	٥٩٢٣٩٥٤	٣٠,٦٦٪
١٠	ولاية غجرات	٨,٧٣٪	٣٦٠٦٩٢٠	٢٤,٠٥٪
١١	راجستان	٨,٠١٪	٣٥٢٥٣٣٩	٤١,٤٦٪
١٢	ولاية مني فور	٧,٢٧٪	١٣٣٥٢٥	٣٤,٤٤٪
١٣	ولاية تری فورہ	٧,١٣٪	١٩٦٤٩٥	٤١,٨٤٪
١٤	ولاية تامل نادو	٥,٤٥٪	٣٠٥٢٧١٧	٢١,١٦٪
١٥	ولاية غوا	٥,٢٥٪	٦١٤٥٥	٤٧,٧٤٪
١٦	مدھيا برديش	٤,٩٦٪	٣٢٨٢٨٠٠	٣١,٢١٪
١٧	ولاية هريانه	٤,٦٤٪	٧٦٣٧٧٥	٤٥,٨٩٪
١٨	ميغاليه	٣,٤٦٪	٦١٤٦٢	٤٨,٣٤٪
١٩	ولاية أريسه	١,٨٣٪	٥٧٧٧٧٥	٣٦,٨٣٪
٢٠	هما جال برديش	١,٨٢٪	٨٩١٣٤	٢٨,٠٤٪
٢١	ناغا ليند	١,٧١٪	٢٠٦٤٢	٧٤,٨٤٪
٢٢	أرونا جال برديش	١,٣٨٪	١١٩٢٢	١٣٥,٠١٪
٢٣	ولاية بنجاب	١,١٨٪	٢٣٩٤٠١	٤٢,٤٢٪
٢٤	ولاية سكھ	٠,٩٥٪	٣٨٤٩	١٨,٧٦٪
٢٥	ولاية ميزورم	٠,٦٦٪	٤٥٣٨	١٠٥,٨٠٪

ملحوظة: لم تتم عملية إحصاءات السكان في جامو وكشمير في ١٩٩١م وفي آسام في سنة ١٩٨١م.

وأما ارتفاع نسبة السكان من أتباع الديانات المختلفة فهو كما يلي:

١-	اليونانيون	٣٥,٩٨ في المائة
٢-	المسلمون	٣٢,٧٦ في المائة
٣-	السيخ	٢٥,٤٨ في المائة
٤-	الهندوس	٢٢,٧٨ في المائة
٥	النصارى	١٦,٨٩ في المائة
٦-	الجينيون	٤,٤٢ في المائة
٧-	أتباع الديانات الأخرى	٠,٣٨ في المائة

وقد ازداد في الهند ازدياداً ظاهراً عدد الذين يأبون اتباع دين من الديانات ويقولون بصراحة، "أكتبوا ليس لي دين"، وكان عدد أمثال هؤلاء الناس في سنة ١٩٨١م ٦٠٢٠٩ فقط، أي كانوا يشكلون نسبة ٠.١٪ من إجمالي السكان، ولكن ارتفع هذا العدد وتزايد في سنة ١٩٩١م حتى بلغ ٤٠٥٤٨٦، يعني ٠.٥٪ من مجموع السكان.

وهكذا كانت نسبة أتباع الديانات المختلفة الستة من إجمالي سكان البلاد في سنة ١٩٨١م وفي سنة ١٩٩١م كما ذكرناه فيما هو أعلاه.

ويتضح من الإحصاءات المذكورة أعلاه أن المسلمين والسيخ والبوذيين قد ارتفعت نسبة عددهم من إجمالي سكان البلاد، وكانت الزيادة الباهرة من بينهم في عدد السكان المسلمين الذي قد ارتفع وازداد بنسبة ٠.٧٩٪، وبالعكس من ذلك قد انتقصت نسبة السكان الهندوس بنسبة ٠.٦٨٪.

ولدت الإحصاءات المذكورة أعلاه على أن أقل نسبة السكان المسلمين أعني ٠.٦٦٪ توجد في ولاية ميزورم، كما توجد أكثر نسبتهم

وكان ارتفاع نسبة السكان المسلمين في بنغال الغربية وكيرالا أكثر من سائر الولايات، وكانت هذه النسبة في سنة ١٩٩١م أكثر من ٢,١٠ في المائة و٢,٠٨ في المائة بالنسبة إلى سنة ١٩٨١م، وهي أكثر من النسبة التي توجد في سائر الولايات، وإنما ولاية سك م هي الوحيدة التي كان ارتفاع النسبة فيها في سنة ١٩٩١م أقل مما كان في سنة ١٩١٨م، لأن عدد السكان للمسلمين كان تزايد بنسبة ١,٠٣ في المائة في سنة ١٩٨١م بينما كانت هذه النسبة في سنة ١٩٩١م ٠,١٥ في المائة فقط.

هذا ونذكر ونقدم هنا جنولا يرى الفرق فيما بين ارتفاع نسبة السكان من أتباع الديانات المختلفة في سنتي ١٩٨١م و١٩٩١م، ثم نذكر نسبة تمثيل المسلمين في القوات الهندية في مختلف الولايات، لكي نعرف مكانة المسلمين في هذه البلاد معرفة جيدة، والجدول كما يلي:

م	الديانة	سنة ١٩٨١م	سنة ١٩٩١م	الفرق
١	الهندوس	./٠.٨٣,٠٩	./٠.٨٢,٤١	./٠.٠٠,٦٧
٢	المسلمون	./٠.١٠,٨٨	./٠.١١,٦٧	./٠.٠٠,٧٩
٣	النصارى	./٠.٢,٤٥	./٠.٢,٣٢	./٠.٠٠,١٣
٤	السيخ	./٠.١,٩٦	./٠.١,٩٩	./٠.٠٠,٠٣
٥	البوذيون	./٠.٠٠,٧١	./٠.٠٠,٧٧	./٠.٠٠,٠٦
٦	الجينيون	./٠.٠٠,٤٨	./٠.٠٠,٤١	./٠.٠٠,٠٧
٧	الديانات الأخرى	./٠.٠٠,٤٢	./٠.٠٠,٣٨	./٠.٠٠,٠٤

جدول تمثيل المسلمين في الشرطة

الولاية/ منطقة تحت المركز	عدد الشرطة الإقليمية	عدد المسلمين	نسبة المسلمين
ولاية مهارا ستر	١٥٨٥٤٣	٦٦٣٣	./٠.٤,٢
ولاية أندھرا برديش	٦٣١٤٧	١٠٤٩٩	./٠.١٦,٦
أرونا جال برديش	٤٠٨١	لا يوجد	لا يوجد

ولاية آسام	٤٣٩٩٠	٣٩٣٦	٠.٨,٩
ولاية بيهار	٨٣٣٣٢	لا يوجد	لا يوجد
ولاية غوا	٢٥٣٥	٧٣	٠.٢,٩
ولاية غجرات	٦٣٠٩٢	٣٨٩٧	٠.٦,٢
ولاية هريانه	٣٠٤٣١	٣٢٥	٠.١,٧
هما جال برديش	١٧٤٦	١٦٣	٠.١,٤
جمو وكشمير	٤٠١٨٠	١٨٠٤٥	٠.٤٤,٩
ولاية كراتكا	٤٩٣٢٢	٣٥٥٧	٠.٧,٢
ولاية كيرالا	٣٤٣٧٥	٣٢٧٠	٠.٩,٥
مدھيا برديش	٨٨٦٧٣	٣٧٢٠	٠.٤,٢
ولاية مني فور	١١٠٣٢	٩٣٤	٠.٨,٥
ولاية ميغاليا	٨٢٧١	١٥٨	٠.١,١
ولاية ميزورم	٥١٥٢	٦٩٩	٠.١٣,٦
ولاية ناغاليند	١٤٧٥٤	١٤٥	٠.٠,٦
ولاية أريسه	٣٦٥٩٥	١٠٢٩	٠.٢,٨
ولاية بنجاب	٦٣٣١٠	٢١٠	٠.٠,٢
ولاية راجستان	٥٧١٦٧	٣٢٢١	٠.٥,٦
ولاية سكم	٢٧٣٢	٧	٠.٠,٢
ولاية تامل نادو	٦٩٠٢١	٣٠٢٤	٠.٤,٢
الولاية الشمالية	١٦٣٨٧٥	٨٠٧٢	٠.٤,٩
بنغال الغربية	٥٩١٣٧	٣٤٤٢	٠.٩,٨
اندمان نكوبار	١٨٥٢	١١١	٠.٥,٩
جندي كره	٤٠٨٦	٦	٠.٠,٦
دائر نكر حويلي	٢٢٢	٥	٠.٢,٢
نمن وديو	٢٣٦	٥	٠.٢,١
دهلي	٥٠٧٩٨	١٦٠	٠.٢,٣
لكشديب	٣٥٩	١٦٣	٠.٤٥,٤
باندپجری	١٨٦٦	٦٢	٠.٣,٤

وهذا ما كتبه عن هذا الموضوع الذي أثبتته على طوله لأله مهم كما هو واضح.

المسلمون في الهند قبل استقلال الهند وبعدها دراسة لأموهم
وأوضاعهم:

يعتبر ٣١ من شهر ديسمبر عام ١٦٠٠ ميلادية يوماً ذا أهمية فائقة في تاريخ إنجلترا والهند حين أعطت ملكة بريطانيا إليزابيث إنا عاماً بالشركة الهندية الشرقية لتبادل التجارة على أوسع نطاق مع البلدان الشرقية، ولنتهز الإنجليز هذه الفرصة السانحة السائغة لبسط نفوذهم وسلطانهم، فأخذوا في التجارة الواسعة في بلاد جاوا وسومطرا.

وكان من سوء حظ ملوكنا المسلمين في بلاد الهند أنهم قد اتخذوا
بكيد الإنجليز الذين لم يفدوا إلى الهند لغرض تجاري، بل جاءوا إليها
مضمزين نواياهم الاستعمارية وألقوا على ذلك رداء التجار الكثيف، فإنهم
استأنذوا الملك المغولي جهانكير للتجارة في الهند، فأذن لهم بهاعام
١٦١٣ الميلادي، فأسس الإنجليز مراكز تجارية واسعة في مختلف مدن

خطرستهم فوقعت المعركة بين قوات سراج الدولة وقوات الإنجليز الذي كان يقودها لارنكالثيو في حلبة بلاسي سنة ١٦٥٧م.

ولكن من سوء حظ هذه البلاد أن سراج الدولة قد واجه الانهزام وفوض روحه إلى بارئها تعالى في ٢٣ من شهر يونيو من نفس العام، ولم تتحقق تلك الأمنية المعسولة التي كان يحلم بها، ويسعى لتحقيقها ويركز على إنجازها جهوداً مكثفة، وإن انهزام سراج الدولة لم يكن بسبب فتور همته وخوار قوته إنما كان نتيجة غدر وخيانة ومكيدة نسج خيوطها بعض أفراد خاصته الذين كانوا يظهرون له الولاء والحب ولكنهم كانوا يرتبطون بالإنجليز ارتباطاً وثيقاً، ويواصلون إليهم جميع الأنباء والأسرار الحربية، فكان من هؤلاء الخائنين الغدرة مير جعفر سيته جكت راڻي، ولبهرام، أوى جند موهن لال، غووند رام متهرا، وتاريخ بلاد الهند لن ينسأهم ولا جرائمهم التي اقترفوها.

ولم تخبُ بعد هذه الكارثة الأليمة المخزية جذوة تحرير البلاد من الأجانب في نفوس المسلمين وأمرأهم الغيارى المتحمسين لصيانة الإسلام وعزركه ومجده وبهائه وروائه، فبين فينة وأخرى قام المغاوير المسلمون ضد الاستعمار البريطاني فمن أولئك الأبطال البواسل أسد ولاية ميسور نيبو سلطان الذي لم يزل مصدر قلق واضطراب للإنجليز، وكان شوكة لا يستطيع الإنجليز دفعها، وقلعة منيعة لا يقدرّون على فتحها، وعاصفة هوجاء لا يمكن لهم أن يصرفوا وجهتها، وبطلاً فذاً لا تثبت أمام صلابته وشكيمته جبال راسيات فكان يؤرق الإنجليز فيبيتون وهم ساهرون مضطربو البال موزعو للقوى مشتتو الفؤاد، وكانوا لا يستطيعون أن يذيقوه هزيمة فديروا ودرسوا، وانتهى بهم الأمر إلى

وبعد ما هدا الوضع وسكن وعاد الأمر إلى الإنجليز وضعوا السيف في المسلمين وقاموا بجلاء الملك المغولي بهادر شاه ظفر إلى مدينة رنغون في بورما حيث مات موتاً أليماً في السجن، وقتل ثلاثة عشر ألفاً من أكابر علماء المسلمين وأربعة مائة وألف من عامة المسلمين في هذه الثورة، والجدير بالذكر أن هذه الحرب اشترك فيها المسلمون والهندوس جميعاً شأواً بشأواً ونعلاً بنعلاً، ولكن القيادة كانت في أيدي المسلمين لأن الحكومة قد سلبت منهم فكانوا أكثرهم وأشدّ تحمساً من الآخرين وأكثر شعوراً بالألم والرزية، فكانوا مستهدفين حقاً لغضب الإنجليز وسخطهم فلذلك أن الإنجليز لم يكتفوا بإبادة المسلمين وفتكهم، بل أهانوا كل ما يمت إلى المسلمين بصلة من مساجد ومقابر ومراكز إسلامية ومؤسسات دينية وتربوية وجرحوا مشاعرهم.

وقد فرضوا الحظر على الصلاة في المسجد الجامع بدلهي، واستمر هذا الحظر سنتين ونصفاً، وخلال هذه كم حنّت قلوب المسلمين إلى تأدية الصلاة في هذا المسجد، و الخضوع فيه لربهم، وإن له في قلوب المسلمين تقدساً ويعتبر علامة لشوكتهم وعظمتهم ومجدهم في هذه البلاد، ولم يكتف الإنجليز بإهانة المسجد وتجريح مشاعر المسلمين بل إنهم ضيقوا في إتيان العبادات على المسلمين وقد صدر إعلان من الإنجليز ببيع هذا المسجد الجامع بالمزاد ولكن رجلاً من المسلمين فياض الدين ميرتى دفع الثمن لتحرير المسجد ثم قام بوقفه للمسلمين.

ولا يمكن لمؤرخ أن يهمل جانب ما فعلته أسرة الإمام الشاه ولي الله الدهلوي وبذلت من تضحيات جسام لتحرير بلاد الهند فإن ابنه الشاه عبدالعزيز أفنى بالجهاد الإسلامي ضد الإنجليز واعتبر الحرب مع

أدائها العلماء المسلمون موضوع كتاب مفرد وسفر مستقل لا يمكن الإحاطة بمآثرهم المشرقة واستقصائها في هذه المجالة.

لا شك في أن المسلمين في الهند منذ بداية قدوم الأجانب إليها لم يرضوا بأقبالهم واندفاعهم وتواجههم نحوها، فلما حاول الأجانب تثبيت أقدامهم في قلب الهند نهض المسلمون قائمين مناضلين مكافحين ضدهم كما أن المسلمين في ما لا بار نشبوا الحرب مع الحكومة البرتغالية عام ١٥٠٠م وكان المسلمون المالاباريون معروفين بالمهارة والبراعة في الحرب، وكانوا يصلون أنسابهم إلى أسرة كجالي الشهيرة، وينحدرون منها، وفي سنة ١٥٨٥م وقعت المعركة بقيادة كتا موسى ابن أخ كجالي وبدأت ثورة موبلار سنة ١٨٠٠م كان يقودها حيدر سوكتي، فإن الإنجليز قد صبوا ظلماً قاسياً على الثوار ومن كانت له مساهمة في إضرام نار الثورة.

وفي عام ١٩٢٢م أيضاً قد شهدت موبلادار مشهداً مؤلماً عنيفاً أشد العنف حين ثارت قبيلة نواط (وهذه القبيلة مشهورة وعامة تسكن في مدن جنوب الهند وخاصة في مدينة بهنكل وماجاورها من المدن) على الإنجليز وقاد هذه الثورة سدى محمد بابو الذي كان والد القادر باشا الناططي، وخالاً لركن الدين شبير، فإن السدى محمد قد أبدى بطولته العجيبة النادرة وألجأ الإنجليز وجنودهم إلى التراجع والتقهقر ولكن من المؤسف جداً أنه لم يلبث أن انقلبت ثورته الناجحة الكاسحة اخفاقاً وفشلاً، وبعد اخفاق ثورة موبلادار قد اختفى، وترك وطنه المألوف الذي نشأ فيه واستنشق هواءه، وأرجه وتوجه شطر مدينة بهنكل يركب الباكسة، وحظر الإنجليز عليه دخوله في مالابار، وبعد أن نالت الهند استقلالها ذهب إلى كالكوت حين توفي وبفن.

ارتكب هذه الجريمة لإرضاء الإنجليز.

وفي عهد تحمل عدد كبير من العلماء محن النفي والسجون وتجرعوا مرارة الأيمة في سبيل تحرير البلاد من الاستعمار البريطاني ونفوذه الجائر الغاشم فكان على رأسهم ومقدمتهم الشيخ عبدالرحيم السندي، ومولانا حسين أحمد المدني الفيض آبادي ثم الديوبندي مولانا عبدالله السندي، ومولانا محمد علي جوهر رامفوري وأخوه الأكبر شوكت علي ومولانا حميرت موهاني، ومولانا عبدالحليم الصديقي، والدكتور السيد محمود بهادر يارجنغ، والدكتور الأنصاري والطبيب أجمل خان، ومولانا أبوالكلام آزاد كلكتوي ثم الدهلوي، ومولانا حفظ الرحمن السيوهاروي ومولانا سعيد أحمد أكبر آبادي، والدكتور سيف الدين كجلو.

حركة تحرير الهند ودور النساء المسلمات:

وللنساء المسلمات دور عظيم بارز يجدر بالذكر والتتويه والإشادة ولهن إسهامات ضخمة رائعة في سبيل تحرير البلاد تحتاج إلى كشف القناع عن وجهها، فكانت (حضرت محل) امرأة فيها غيرة وحماسة وانفة وازدراء للسيطرة البريطانية، فإنها قامت بتعبئة جيش نسائي لمقاومة الإنجليز، واشتركت في الجيش الذي أعدته إماء القصر وجواريهما اللاتي لا يعرفن إلا القيام والخدمة والاتبان بما يؤمرن ولكنهن اشتركن في الجيش وتجددت بمساهمتهن ذكريات الماضي حين قامت المسلمات بالاسلات بأدوار رائعة مسفرة، واستمرت الحرب بين (حضرت محل) والقوات الإنجليزية حوالي عشرة أشهر فإنها كانت صامدة أمام الإنجليز صمود الجبال الراسيات، لا تعرف الوهن والضعف

والاستكانة، وكادت الحرب لا تنتهي.

ولما رأى القائد الإنجليزي أورم أن الوضع لا يمكن أن يهدأ ولا يسكن بل إنه لا يزال يتسع ويتفاقم يوماً فيوماً، فإنه عرض عليها شروط الصلح، ولكن تلك المرأة الأبية قد رفضت عرضه وأبت إلا أن تواصل الحرب مع الإنجليز، وفوق ذلك قدمت الملكة فكتوريا العذر إليها وطلبتها العفو والسماح، ولكنها ألحت على الرفض والإنكار وما لانت عريكتها، ولا ساومت ضميرها الغيور ولا رضيت بما قدمت إليها الملكة البريطانية من عذر وطلب العفو.

ثم لم تلبث إلا أن غادرت مدينة لكنو وطنها المألوف، وهاجرت إلى نيپال حيث أتاها اليقين فسلمت روحها الزكية إلى بارئها تعالى.

والتاريخ لن ينسى أصغرى بيجم القاطنة بتهانا بهون ولاية أترابراڤيش التي أحرقت وقد كانت حية بسبب تهمة الاشتراك والإسهام في الثورة، وكذلك أصدرت الحكومة البريطانية حكمها لشنق امرأتين مسلمتين إحداهما حبيرة والأخرى رحيم بما أن لهما إسهاماً فعالاً في حركة تحرير البلاد، وكانت هاتان المرأتان ترتبطان بقرية لمديرية مظفر نغر ولاية أترابراڤيش، وإن هناك عدداً لا يستهان به من النساء المسلمات لهن خدمات باهرة ودور إيجابي بناء في مجال إنقاذ الوطن من نير الاستعمار البريطاني، ومن أولئك النساء النجيبات الجرئيات أم مولانا محمد علي جوهر ومولانا شوكت علي التي حرصت ابنيها على التضحية والفداء والبطولة في سبيل تحرير البلاد، وشجعتهما عند كل غائلة ومحنة وشاركت هي أيضاً في الحركة الاستقلالية ونفخت روحها

في كثير من الشباب والأطفال وأوقدت شرارتها في نفوس النائمين
الساهين اللاهين الذين يشاهم الوجوم والسهو والغفلة عما يدور حولهم
من أحوال ووقائع، وإنني لو لم أذكر حليمة مولانا حسرت موهاني: نشاط
النساء التي لها دور بارز في تعضيد زوجها وتعزيز جانبه وتقويته في
كل مرحلة وطور من أطوار رحلة تحرير البلاد لكان هذا خيانة تاريخية بل
وجنائية تاريخية فإنها رافقت زوجها حنواً بحنو في شقائه وسعائته وفي حلوه
ومره، ولما حوكم علي مولانا حسرت الموهاني من قبل الإنجليز فإنها كانت
من تسلمت رصيد المحاكمة، وكم من مرة ذهبت إلى المحكمة من أجل قضية
ومحاكمة زوجها.

أما شخصية مهاتما غاندي فمن الواجب أن نعرف أن غاندي لم
يكن معروفاً في الأوساط الهندية، ولم يكن له صلة وعلاقة بشعب الهند،
إنما نشأ في الهند وتعلم ثم سافر إلى لندن لإتمام التعليم ثم توجه إلى
إفريقيا، وهناك كان يعيش حياة الخمول والذبول، ولم تكن له مكانة
وشهرة إذا به طار صيته وذاعت شهرته، وهذا كله بما كانت له علاقات
قوية بالمسلمين منذ مرحلة بداية التعليم في الهند، ثم في لندن وفي إفريقيا
أيضاً، ولذلك فإننا نرى أنه حين آب إلى الهند من إفريقيا عام ١٩١٥م
فكان أول من عرف به هم المسلمون ولاسيما العلماء، وعلى مقدمتهم
مولانا محمد علي جوهر وأخوه الأكبر مولانا شوكت علي ومولانا
عبدالباري فرنجي محلي، وآخر الذكر يد كبيرة في القيام بتعريف غاندي
في الدوائر الهندية، كما ذكر أن مولانا عبدالباري قام بجولة على الصعيد
الهندي بالقطار ورفقه غاندي فكان يقف على كل محطة بما يمر بها،
ويعرف الناس بشخصه غاندي، فقصارى القول أن كل ما ناله غاندي

وأحرزه من مكانة وشهرة وصيت فائق، وجاء عريض كله يرجع إلى أيادي المسلمين الذين كانوا لا يعرفون ضيق النظر ولم ينوقوا التعصب، وإنما كانت صدورهم تفيض وتغلي بما يمكن به تمهيد الطريق إلى تحرير البلاد سواء في ذلك المسلمون والهندوس.

ولعدم ضيق النظر لعلماء المسلمين ترى عددا كبيرا من المثقفين والخرجيين من الكليات والجامعات العصرية كانوا يرافقون العلماء، وكان العلماء المسلمون معنيين بهم، ولهم مكانة في قلوبهم ويعتبرونهم زادا قويا للرحلة الاستقلالية.

حزب المؤتمر الوطني وإسهام المسلمين فيه:

مما لا شك فيه أن الحزب المذكور هو الحزب الوحيد الذي نال تعطف المسلمين منذ تأسيسه في ٢٥ من شهر ديسمبر ١٨٨٥م بيد رجل إنجليزي (A.Q. HUME) وكان الغرض لإنشاء هذا الحزب توحيد جماهير البلاد وتركيزها، وتحقيقا لهذا الغرض الهادف البناء بدأ الحزب سلسلة عقد المؤتمرات واللقاءات على الصعيد الوطني في مختلف مدن البلاد، فانعقد مؤتمره الأول في مدينة كلكتا تحت رئاسة المحامي الشهير (W. C. BAMERJI) اشترك فيه ٧٢ ممثلا من مختلف مدن الهند، ومن بينهم ممثلان مسلمان رحمت الله ساياني وعلي محمد فهمي الذي كان وطنه مدينة بومباي، وبعد حفلته الأولى بدأ نطاق الحزب يتسع قليلا فقليلًا، وجعل المسلمون يقتربون منه ويبدون تعاطفهم ورغبتهم فيه حتى نجد عددا من المسلمين الذين تبوؤوا منصب رئاسته قبل تحرير الهند، فإنهم هؤلاء بدر الدين طيب جي، ورحمت الله ساياني، محمد علي جناح،

حسن إمام، حطيم اجمل خان، مولانا محمد علي جوهر، الدكتور مختار أحمد الأنصاري، مولانا أبوالكلام آزاد، وهؤلاء الذين لهم دور إيجابي في تطوير المؤتمر الوطني، ولهم تضحيات جسام لن تنسى، إنما لا يجدها إلا جاحد والجدير بالذكر أنه بعد نيل الهند استقلالها لم يعين أحد من المسلمين رئيساً لهذا المؤتمر إلى الآن خلال فترة خمسين سنة، وأن له أسباباً وامتنادات ترجع أصولها إلى فكرة خاصة وهي الفكرة الهندوسية، فإن الحرب قد وقع في دوامة هذه الفكرة بل أصبحت هذه الفكرة قوة موجهة رئيسية له وأساساً لا يمكن عنه الحياد، وسيطرت عليه الفكرة السرهمنية التي تعتبر المسلمين عدواً لدوداً فإن المسلمين قد قلت رغبتهم فيه وانحسر عددهم، واليوم يمثل هذا الحزب فكرة يتحملها الطبقات العليا من الهندوس.

حقيقة الحرية:

نعني بالحرية حرية الفرد بحيث أنه يكون حراً طليقاً في ممارسات أعماله وشئونه ما يشاء، وكيف يشاء لا تفرض عليه ضغوط، ولا توضع في سبيله عراقيل وعقبات قانونية، وكانت شخصيته مصونة من كل نوع من أنواع الظلم والاعتداء والقسوة، وليس لأحد أن يلقي عليه القبض بدون محاكمة قضائية، وله خيار وحرية تامة أن يذهب وينطلق حيث يشاء خارج بلده في البلاد، أو خارج البلاد بالإجازة، وتعتبر حرية الفرد أمراً يستحق الاحترام والتقدير والعناية البالغة به في كل مجتمع إنساني نزيه بصفة تجعل الفرد ذا قيمة وأهمية لا يمكن الظلم عليه، وعلى عرضه وماله، ومن ارتكب هذه الجريمة الشكراء واعتدى على شخص في عرضه وماله فإن له عقاباً رادعاً وجزاء مخزياً لا يستطيع عليه صبراً ولا أن يتخلص منه.

وانطلاقاً من هنا يجب علينا أن نقوم بتحليل دقيق لأوضاع المسلمين في هذه البلاد وما أحرزوه من حرية لممارسات أعمالهم الدينية، وكذلك ينبغي لنا أن نتعرف على مدى إحرازهم المنافع مقابل ما بذلوه من مجهودات جبارة في سبيل تحرير الهند منذ أن بدأت الحركة الاستقلالية، وعلى ما جنوا من ثمار حلوة أو مرّة، وما تكرموا بالعز والكرامة والمناصب الرفيعة من قبل الهند، هذا هو الجانب المؤلم المظلم الذي يدفعنا إلى تقديم الحقائق والوقائع التي عاش خلالها المسلمون ولم يزلوا يعيشون اليوم في هذه الدولة التي قاموا بتطريز جنباتها وحواشيها، وأراقوا من أجلها دماء قانية، ولم يخلوا بما كانوا يملكون من قوة ووسائل لأنني لمحّة ولوقفة قصيرة.

وقفّة مع المسلمين بعد تحرير الهند:

(لو جمع كل ما أريق من دماء المسلمين الزكية في الاضطرابات الدامية بعد استقلال الهند في موضع واحد لغرق بناء البرلمان أكبر بلاد ديمقراطية من بين دول العالم في بحر من الدماء القانية).

لقد مُني المسلمون وظلموا ظلماً شديداً فانفتح عليهم باب المؤامرات والخديعة والغدر والخيانة وسلب الحقوق، والانتهاكات والاضطرابات الطائفية، فالمسلمون دائماً منذ استقلال الهند في ضيق وحرّج ولا يخرجون من أزمة مشكلة فما أسرع ما يقعون في أزمة أخرى، وجميع أبواب الرقي والازدهار مغلقة عليهم، فليس لهم تمثيل تقر به العين في الجهاز الإداري ولا في الوظائف الرسمية ليست لهم إمكانات وفرص يستطيعون بها أن يقطعوا مسيرة الرقي والتقدم وغلقت عليهم أبواب التعليم ونتيجة لذلك صار المسلمون متخلفين أسد التخلف في مجال

التعليم، وكانت مساجدهم ومراكزهم العلمية والدينية في خطر شديد وكل يوم يرى وتشاهد مناظر مسرحية تعبت بها بكرامتهم وعواطفهم، وكمرأيتهم دماء المسلمين منذ استقلال الهند إلى يومنا هذا، وكما واجهوا أنفسهم المعاناة وأعنفها وأشدها في مختلف مجالات الحياة، وكما فرضت عليهم ضغوط عنوانية جائرة وبذلت جهود مكثفة لاسيئصالهم بأساليب مختلفة.

وفي الوقت الذي كانت أنديرا غاندي رئيسة الوزراء للهند ارتكبت وزير لها جريمة نكراء بحيث إنه قد قضى على حيثية الإستقلالية التي كانت تتمتع بها جامعة عليجرا الإسلامية إذ إن هذه الحيثية هي التي كانت شارة لها تمتاز بها، ولكن الذهن الطائفي حاول القضاء عليها، وبعد ذلك انفجر غضب المسلمين، وتوحدت صفوفهم لإعادة مكانتها التي كانت عليها سابقاً، وبعد جهد طويل أعيدت إليها حيثيتها وإن هذه في الحقيقة مؤامرة خطيرة ضد مراكز المسلمين التعليمية في هذه البلاد ليكون المسلمون مقطوعي الأيدي في مجال التعليم والثقافة.

وإن هناك شبكات متنوعة للمؤامرات الهدامة الخطيرة ضد المسلمين في هذه البلاد ومن بينها محاولة القضاء على الأحوال الشخصية للمسلمين، وفرض القانون المدني الموحد عليهم محلها.

ويجدر بنا أن نذكر هنا تقريراً لواحد من أعضاء البرلمان راميشور سنج، كشف في تقريره عن وضع الجهاز الإداري والكيان الحكومي فيقول: إن الطبقة البرهمنية التي تبلغ نسبتها ٣.٠٪ بالنسبة إلى مجموع سكان الهند لا تزال تمتلك ناصية البلاد منذ استقلالها فإن هذه الطبقة مسيطرة على جميع المناصب الحساسة فمثلاً محافظو هذه الطبقة لمختلف الولايات ٥٠.٠٪، والسكرتير للحكومة المركزية ٤٦.٠٪، ورؤساء الجامعات

ويمكن للقاري من خلال هذه الحقيقة الباهرة أن يدرك تغلغل الطبقة البرهمنية في مختلف مجالات الكيان الحكومية والآلة الإدارية.

سنة ١٩٣٥م	سنة ١٩٨٢م	الطبقات
٤٠	٧	الطبقة الكاثيسية
٣٥	٣,٥	المسلمون
١٥	١	المسيحيون
٠	٩	الطبقة الشيدولية (المختلفة)
٣	٧٠	الطبقة البر همنية

●●●●●●●●●●●●●●●● ١٣٦ ●●●●●●●●●●●●●●●●

الأساسية التي يوفرها لهم دستور البلاد، ولم يكن الحرمان والتعاسة مقصوراً على جانب الحقوق والتحفظات فحسب، بل أحرقتهم النزعة العنصرية والطائفية في نار من الاضطرابات الهائلة على الصعيد الوطني، فأحرقت بيوتهم، وهدمت مساجدهم، ونبحت رجالاً ونساء وأطفالاً، وهتكت الأعراض، ومزقت أموالهم، ونهبت ثروتهم، وغلقت عليهم أبواب الرقي والتقدم، وأثيرت الشكوك والشبهات ضد مراكزهم التعليمية والمؤسسات الدينية، ووجهت سهام النقد والغدر والخيانة إلى الشخصيات الإسلامية في الهند، وأبيدت تجارتهم في مختلف مدن الهند ليكونوا ضعفاء اقتصادياً، وفرضت ضغوط قاسية على المهن التي يمارسونها ويدبرونها في البلاد، وكوّنت قوات عسكرية متطوعة لقمع وجودهم وترويعهم وإرهابهم لئلا يستقر لهم الأمن، والطمأنينة والهناء، وهنوء البال.

وبالجملة أن المسلمين في الهند لا يزالون موضع فنون من الأهداف الخطيرة وفي وجه التحديات التي تشكل عليهم خطراً كبيراً لهويتهم ولدينهم ولكل ما يمت بصلة إليهم وإلى الإسلام، فإن المسلمين صاروا غرباء أجنب في البلاد التي ضحوا في سبيل تحريرها من مخالب الاستعمار بكل نفيس وغال، ولم يحجم أبأؤهم عن أية تضحية في سبيلها فلم تتحقق للمسلمين أمنياتهم وأحلامهم التي رؤاها في الماضي، فهل للمسلمين أن ينهضوا من جديد ليحرروا هذه الدولة من النزعة البرهمنية الطائفية؟

التعصب الهندوكي

قضية القانون المدني الموحد:

عندما كان دستور الهند تحت الوضع، أثارت قضية القانون المدني الموحد بقوة، ثم هدأت، وبعد ذلك أثارت عدة مرات.

وينبغي عرض جوانب من هذه القضية بذكر بعض المباحث التي كانت أثارت في تلك الأيام وكانت موضع البحث والنقاش، فيوجد أقوام من الهنادكة المتخلفين في جنوبي الهند يقدمون بناتهم الصغيرات السن نذراً لمعابد إله لهم خاص، يقربونهن له، ثم تصبح تلك البنات زوجة وعروساً لذلك الإله بعد القيام بتقليد خاص من تقاليدهم، فيعتبر معارضا ومخالفاً لدينهم الهندوكي، ويعني ذلك أن تلك البنات لا يمكن أن تصبح زوجة قانونية لرجل من الرجال، ولكنها يمكن أن تكون زوجة غير شرعية، فيضم الراغبون في ذلك أمثال هؤلاء الفتيات إلى بيوتهم عموماً.

وإن لم تجد فتاة من يجعلها زوجة له غير شرعية فإنها تدخل في زمره البغايا، ويقال لأولاد هؤلاء النسوة منبوزين، وحينما ظهر المعنى الحقيقي الصحيح لهذه الكلمة جعل أتباع المستر غاندي يجتنبون استخدام هذه الكلمة.

هذا ولما أثارت قضية القانون المدني الموحد نشأ السؤال: ماذا

يفعل بهذا النوع المذكور من النساء؟

فكان بعض من محبي الإنسانية والقومية قد اقترحوا أن يقوموا بتزويج أمثال هؤلاء النساء، وأخيراً بذلت امرأة كانت ذات منصب كبير في ولاية من ولايات جنوبي الهند قصارى جهدها فعلاً في تزويجهن، ولكن هناك عوائق من الديانة والتقاليد والأعراف في هذا السبيل، وكان يعوق أيضاً عدم وجود الشباب الذين يتزوجون بأمثال هؤلاء الفتيات، فإن

هؤلاء الفتيات منبذات ومن طبقات مختلفة، فلا يمكن أن يتزوج بهن الشباب من طبقات عالية، وأما الشباب من طبقات المنبوذين المتخلفة فلا يستطيع أن يتزوج بهن إلا من يستطيعون القيام بالإنفاق على أسرهم وسكناهم، وكانت هذه الأمور مما كان يصعب القيام بها، فلأجل ذلك لم يكن من الممكن أن تتزوج هؤلاء العرائس المنسويات إلى الأله.

فإذا كان الأمر كذلك كيف يقوم القائمون بوضع القانون المدني الموحد بمعالجة هذه القضية وحلها.

قضية أخرى:

وهي أيضاً من أعقد القضايا وأصعبها عند كفار الهند، ففي الهند في وديان في جبال الهملايا وما جاورها من القرى والأرياف تجري العادة أنه مهما كان عدد الإخوة، لا يتم عقد الزواج إلا لأخ واحد، وتعتبر زوجته زوجة لجميع الإخوة، ويعتبر أولاده أولاداً شرعيين لجميعهم، وقد ظهر لهم من فساد هذه العادة الأكبر وعيها الأعظم أن العاملين بها تعم فيهم الأدواء الجنسية والأمراض النفسية.

وتجري محاولات كبيرة منذ مدة طويلة لأن تنتهي هذه العادة القبيحة وتكون لكل رجل زوجة واحدة، لكن كل ذلك يذهب سدى، ويحول دون ذلك أمران:

الأمر الأول هو أنه لا بد لتحمل أعباء الزوجة ومسئوليتها أن يكون للرجل دخل مناسب، والأمر الثاني هو أن يتوفر للزوجة مكان من قبل الزوج تسكن فيه منعزلة عن الغير.

والسبب في استمرار هذه العادة الخبيثة عند أولئك الكفار أن رجال

هذه الأسر والبيوتات إما أنهم يقومون بالفلاحة والزراعة، أو يتولون وظيفة في الجند أو الشرطة.

وفي هاتين الحالتين لا يكون دخلهم كما يزعمون بمقدار ما يستطيعون القيام بالإنفاق منه على الأهل والعيال، ولا يتوفر لهم بيت ولا مكان يليق بأسرة كبيرة، مع أن رجال الدين من الهنادكة الذين يتبعون ديانتهم ورجال إدارة الوقاية الصحية والعاملين في المجتمع لا يزالون يحاولون إنهاء هذه العادة والقضاء عليها ولكنهم لم ينجحوا في ذلك نجاحاً ملموساً.

وبهذا الطريق يتم تزويج بنت من بنات أمثال تلك البيوتات، ولكن لا تتحسن حالة أخواتها الباقيات، ولا تكون لهن أسرة وعشيرة لحرمانهن من الأزواج، فبعض منهن يذهبن إلى مراكز البغي والفحشاء وبعضهن يقتلن أنفسهن.

فهل يمكن وضع القانون المدني الموحد اليوم أو في المستقبل القريب؟

إن مدنية الهند التي وجدت منذ عدة آلاف من السنين قد مرت بكثير من الرفع والخفض والتطورات التاريخية، ومثل هذه الأوضاع والظروف قد أحدثت عشرات من التقاليد والعادات التي هي معقدة جلها متعب مثلما عرضت آنفاً، وهذه هي الحقائق التي لا تزول بوضع قانون أو إرشادات وتوجيهات، وإنما لأبد لها من تحولات ثورية أساسية، وما لم تتغير أمثال تلك العادات والتقاليد لا يمكن وضع القانون المدني الموحد وتطبيقه على جميع الهنادك وعلى الذين يقومون بإثارة هذه القضية والذين يخالفونهم أن يفكروا جميعاً في أمثال هذه التقاليد والعادات وإيجاد العلاج لها.

معارضة القانون المدني الموحد من المسلمين ومن غير المسلمين:

إن المطالبة بتنفيذ القانون المدني الموحد ومعارضته لا تزال مستمرة، من مدة، وقد تحقق خلال ذلك أن القانون الموحد لا يلحق الضرر بالحضارة والثقافة الهندية فحسب، بل هو قانون غير صالح للتطبيق في مثل بلاد الهند العلمانية، ولذلك يتساءل البعض عن الهدف من وراء الإلحاح على المطالبة به كما صرح بذلك وزير القانون والعدل الأسبق السيد إيج. آر. بهاردواج بأن الحديث بشأن القانون المدني الموحد إنما يدار لإثارة الشكوك والشبهات والحد والكراهية ضد الإسلام والمسلمين، أعرب وزير القانون والعدل عن هذه الآراء في لقاء له غير رسمي مع المحامين في دلهي الجديدة تحت رعاية جمعية المحامين إليه. إيم. يو.

إن هذه الإنطباعات والآراء التي أعرب عنها بهاردواج عن القانون المدني الموحد تحمل أهمية كبيرة لأنه قد شغل منصب الوزارة التي تقوم بإعداد المسودات من كل نوع من أنواع القانون إنطلاقاً من متطلبات الأوضاع والظروف، وله خبرة تامة بأوضاع البلاد وطبائع الناس والتقاليد الاجتماعية الهندية، وهو يعرف بمدى خطورة ودقة القوانين التي يقبلها الناس ويرفضونها، فيقول إن الذين يتكلمون في شأن القانون المدني الموحد هم يعرفون هذه الحقيقة معرفة جيدة وهي أن البلاد سوف تضعف بالسعي لتطبيقه، وليس من الممكن تنفيذ قانون عائلي موحد على الطبقات المختلفة من البلاد وعلى مختلف الجنسيات التي تعمل وتتمسك بالتقاليد، والعادات لها أهمية كبرى في الديانة حتى إن المحاكم تقرر هذه الأهمية وتعترف بها، وإن سنّ القسانون المدني الموحد سهل ميسور، ولكن تطبيقه عملياً وعن طوعية النفس وجعله صالحاً للعمل والاعتراف به عسير، بل مستحيل.

وقال وزير القانون وهو يشير إلى هذه الحققة: إن هذا القانون الهندوكي كان قد تمّ وضعه في عهد رئيس الوزراء الأول للبلاد جواهر لال نهرو، لكن لم تقبله كثير من القبائل حتى اليوم، وهم لا يزالون يعملون بتقاليدهم وطقوسهم.

إن الذين يطالبون بتطبيق القانون المدني الموحد يذكرون من فوائده أنه ينتشر ويعم لأجله التضامن والوئام في الناس، لكن هذا الدليل لا نصيب له من الصحة عند وزير القانون والعدل، إذ يقول: إن بلاد الهند توجد فيها أديان وحضارات كثيرة، فليست قوتها في تضامنها ووحدتها، بل في الحفاظ على تنوعها واختلافها، وإن صياغة حضارة البلاد ووحدتها في تقوية المثل العلمانية ودعمها.

قال: ولا شك أن الوحدة والمودة لا تتحقق بالقوانين بل باحترام المواطنين لها، ويستطيع الناس أن يمثلوا الوحدة بجانب العمل بدينهم وثقافتهم، بشرط أن يضربوا بالحد والكراهية عرض الحائط، ويقوموا بترويج مشاعر الأخوة والمودة فيما بينهم، ويشاركوا الآخرين في همومهم وأحزانهم، لكن مع الأسف الشديد إن بعض الأحزاب السياسية قامت بتأييد وتغذية النظريات البالية المذكورة لمجرد تلميع مكانتها السياسية وترويج سياستها الماكرة.

إن هذه الأحزاب لا تنظر ولا تفكر في مصلحة البلاد ووحدتها، وإنما هدفها إثارة الحد والكراهية والتعصب، لأنهم يرون مستقبلهم مصوناً في أجواء الكراهية والتعصب، وإن كانت البلاد مهددة معرضة للأخطار والدمار.

تسهم في نفع نفقات المحامين والإجراءات اللازمة لمعارضة هذا القانون وقد اعتمدنا في رابطة العالم الإسلامي مبلغاً من المال مساعدة للجنة ألفها المسلمون لهذا الغرض على نفقات المحامين وغيرها حتى سقط القانون الموحد هذا.

ولاشك أن المسلم لا يمكنه أن يقبل قانوناً وضعياً يستمد أحكامه من عادات وتقاليد لقوم من الكفار ليحكمه في مسائل الزواج والطلاق المهمة لأن أحكام الشريعة الإسلامية قد سار عليها المسلمون في هذه الموضوعات ووجدوا فيها العدل والطمأنينة والسلام.

الاضطرابات والمذابح

نشرت جريدة الرائد التي تصدر باللغة العربية في الهند مقالا بتاريخ ١٤٢٧/١١/٤ جاء فيه:

تحترق الهند حالياً في الفتنة الطائفية لأن المنظمات الهندوكية المتطرفة قامت بتنظيم المسيرات الهندوسية في سائر أنحاء الهند منذ السنتين الماضيتين وذلك المسيرات رفعت النعرات والشعارات ضد المسلمين وحرضت الهندوس قائلة بأن المسلمين وحدهم مسؤولون عن جميع الفوضى والفساد في الهند، وهم عقبة كبيرة في تحقيق الوحدة الهندية لأنهم يصرون على الحفاظ على هويتهم الإسلامية، وأن سلفهم هدموا المعابد الهندوكية في الماضي وأقاموا المساجد على أنقاضها، وبالتالي يجب على الهندوس أن يستعدوا جميع هذه الأماكن ويقوموا بتحويلها إلى المعابد الهندوكية مرة أخرى.

نتيجة لهذه التحريضات انفجرت الاشتباكات الدموية الحادة في مختلف الأماكن الهندية ومنها مدينة ميرت التي شهدت أسوأ الاضطرابات الطائفية التي انفجرت صباح يوم الثلاثاء في ١٩/٥/١٩٨٧ م واستمرت أكثر من أسبوع كامل، ومدينة دلهي التي شهدت حوادث العنف والاستبداد، وهناك بعض التقارير في ٢٥/٥/٨٧م التي تثبت همجية البوليس، وجاء في التقارير بأن شاباً يبلغ ١٨ سنة من العمر ألقي القبض عليه وأطلق البوليس النار عليه من الخلف ومزق بطنه وفخذه، والملفت للنظر أن هذه الاضطرابات امتدت إلى القرى المجاورة لمدينة ميرت، وأذاع راديو لندن صباح يوم الأحد في ٢٤/٥/٨٧م بأن قوات P.A.C. أطلقت الرصاص على المسلمين الأبرياء في قرية مليانة المجاورة لمدينة ميرت، وأحرقت بيوتهم، وأذاع راديو لندن مرة أخرى

ليلة يوم الاثنين في ٢٥/٥/١٩٨٧م بأن الذين قتلهم قوات P.A.C. في قرية مليانة عددهم ١٨ شخصاً وذلك بعد العثور على ٨ جثث في نفس القرية، ونظراً إلى اعتداءات البوليس هرب ٢٠٠٠ مسلم من بيوتهم ومساكنهم من نفس القرية.

وبلغت المأساة ذروتها بالعثور على ٣٦ جثة في مراد نجر قريباً من مدينة ميرت وهم من سكان قرية مليانة الذين اعتقلهم رجال P.A.C. وقتلوه في الطريق رمياً" أضافت الصحيفة قائلة "الطائفة الهندوسية قد نشطت بعد اغتيال إنديرا غاندي وتعرض السikh للإبادة والمجازر وبالتالي فقد ألوف منهم حياتهم".

وأعربت صحيفة "تاتمس آف إنديا" في ٢٧/٥/٨٧م عن رأيها قائلة "العلاقات بين الهندوس والمسلمين متوترة للغاية لا في مدينة ميرت وحدها بل في جميع أنحاء ولاية أترابرايش حتى إنها اجتازت في شدتها وحدتها جميع الأحداث التي وقعت في سنة ١٩٤٧م".

وقالت صحيفة "بانير" في ٢١/٥/٨٧م الدين والسياسة قوتان متصارعتان في الهند والفتنة الطائفية سوف تستمر لأن الأصوليين والرجعيين لهم حرية كاملة بأن يمارسوا السياسة والدين معاً منذ ٣٠ سنة ماضية ولم تتمكن الحكومة من إيقاف الفتنة الطائفية والاضطرابات الدامية ومن واجبات الحكومة بأن تتخذ الإجراءات الحاسمة ضد الأصوليين والرجعيين وأن لا يتدخلوا في السياسة وإدارة الحكومة".

وكتبت صحيفة "تاتمس آف إنديا" في ٢١/٥/٨٧م، فقدت الحكومة المحلية لولاية أترابرايش شرعيتها نظراً إلى الاضطرابات الدامية الرهيبة التي تستمر في مدينة "ميرت".

وأفادت صحيفة "بانير" في ٢٨/٥/٨٧م بأن وزير الداخلية لولاية
اترابراديش زار قرية مليانة التي يقطنها ٦٠٠٠ مسلم وأخبره سكان
القرية بأن ٦٨ من إخوانهم وأبنائهم مازال مصيرهم مجهولاً.

ونشرت صحيفة "راتم" اليومية في ٣١/٥/٨٧م قصة همجية لقوات
P.A.C. بكاملها قاتلة بأنها أصبحت متعطشة لدماء المسلمين وإنها قتلت
١٠٠ مسلم رمياً بالرصاص في قرية مليانة وحدها وأحرقت بيوتهم
وقتل النساء والأطفال وأنها قامت بإيذاء بعض العائلات المسلمة بكاملها
وأخيراً أقفلت الأبواب وأحرقت البيوت لكي يموت حرقاً من بقي فيها.

تقول صحيفة استيو ميم في ٢٤/٥/٨٧م بأن فتاة مسلمة كانت
تبادل الحديث مع زوج أختها في بيتها إذ أطلقت عليها النار فماتت هي
وبعد دقائق تعرض السيد اشتياق زوج الأخت للرصاص أمامها واعتدى
رجال البوليس عليها وأخيراً أحرق بيتها وألقي ثلاثة أطفال صغار في
شعلة النار في نفس البيت، وحكت امرأة أخرى قصتها قاتلة بأن بعض
الناس اقتحموا البيت وقتلوا زوجها مع الطفلين الصغيرين وطفل آخر
أصيب برصاص على محله.

والقلب يعتصر ألماً وحزناً وآسى والعين تدمع على ما جرى في
مدينة ميرت وقرية مليانة وعلى ما تنشر الصحف والمجلات يومياً من
الأحداث والقصص التي وقعت في تلك الأيام الرهيبة المظلمة.

وهكذا انتفضى رمضان واستعد المسلمون ليستقبلوا العيد المتلطف
بالدماء والدمار فقد وقعت حوادث مماثلة في مراد آباد يوم العيد، وذلك
جزء انتماءهم إلى الإسلام ورفضهم لما يسمى بالننار القومي.

منذبة المسلمين بمدينة مراد آباد بالهند ماذا حدث؟

عقب شهر الصيام (سنة ١٤٠٠هـ) توجه خمسون ألفاً من مسلمي مراد آباد (وهي مدينة معروفة تقع في شمال الهند)، يرافقهم الأطفال المبتهجون، في ملابسهم الزاهية، احتفالاً بذلك اليوم.. ولكن ذلك اليوم تحول إلى يوم روع وحزن وعنف وقتل وبأس لمئات الألوف من المسلمين القاطنين بتلك المدينة وللمائة مليون مسلم آخرين يسكنون الهند التي تدعي العلمانية وتعلن أنها أكبر بلد ديمقراطي في العالم.

وكان هذا اليوم تكراراً لعشرات الألوف من الحوادث والمذابح التي تعرض لها مسلمو الهند منذ عشرينات هذا القرن وخصوصاً ابتداء من الأربعينات.

وكما يحدث في مثل هذه المناسبات، التي يتجمع خلالها أناس كثيرون، فإن الإدارة المحلية وضعت عند مدخل ساحة الصلاة عدداً من رجال الشرطة للحيلولة دون أي شغب محتمل، والذي حدث قبيل أداء الصلاة مباشرة أن دفعت عدة خنازير - وهي نجسة بطبيعة الحال - إلى داخل ساحة الصلاة.. فتقدم بعض المسلمين يسألون الشرطة عن السبب في دخول الخنازير من مدخل الساحة - وهو المدخل الوحيد إلى مكان الصلاة - فأجابتهم الشرطة بتهكم مثير: إن عمل الشرطة ليس هو أن تحول دون وصول الخنازير إلى مساجد المسلمين، ثم بدأت الصلاة التي لم تستغرق أكثر من خمس دقائق، وخلال هذه الدقائق الخمس أطلقت الشرطة نيران رشاشاتها التي اخترقت صفوف المصلين فأردت مئات من الرجال والأطفال قتلى وجرحى.

وقالت إحدى الفرق الطبية التي توجهت إلى مكان الحادث إنها

وحدها التقطت جثث ٣٠ قتيلاً من الرجال و ٢٠ قتيلاً من الأطفال، وذلك من فوق سجاجيد الصلاة التي تشربت دماء الشهداء. ويقول شهود العيان: إن الشرطة نقلت كثيراً من الجثث وفتنتها في مكان مجهول لاختفاء جريمتها.

وقد بذلت الشرطة بالفعل جهداً كبيراً لتغطية جريمتها، فحاولت في بداية الأمر تدعي أن المسلمين هم الذين اعتدوا بفتح النيران على الشرطة وأن مسلمين مسلحين كانوا يجلسون في ساحة الصلاة لأحداث الشغب، إن الشرطة قد أردت المئات قتلى برشاشاتها ولكنها عجزت حتى الآن عن إبراز أي سلاح ناري تكون قد عثرت عليه مع القتلى أو المسلمين الآخرين. وادعت الشرطة عقب فضوح دعواها الأولى، أن المسلمين بدعوا برشق الشرطة بالطوب، ورداً على ذلك أطلقت الشرطة النيران على المسلمين.

تعليقات الصحافة العالمية حول المذابح:

من تقرير مراسل صحيفة (انترناشيونال هيرالد تريبيون) المنشور بعدها الصادر في ٢٦ أغسطس ١٩٨٠م:

"إن عدد القتلى بلغ المائة والخمسين قتيلاً، وجرح الآلاف وألقي بالقبض على الآلاف، ومئات من المتاجر قد نهبت وحرق، و أوضحت هذه الحوادث أن مسلمي الهند لا يزالون معرضين للأخطار ولا يزالون غير آمنين بالرغم من مرور ٣٣ سنة على تعهد قادة الهند بإنشاء نظام علماني، والذي يحدث في معظم حوادث الشغب والقتال الطائفية أن المسلمين هم الذين يتعرضون لأكبر معاناة، ومثل الأقارعة السود بسويتو بجنوب إفريقيا والمجموعات الضعيفة في كل مكان، فإن مسلمي الهند ناقمون، وهم كغيرهم من الذين يتعرضون للتمييز العنصري، يتعرضون للاضطهاد، في فترات الأمن النسبية أيضاً.

ومسلمو الهند فقراء وحظهم أقل في التعليم والصحة من المواطن الهندي العادي، وهم يعانون من البطالة أكثر من الهندوس ونسبتهم في الشرطة والقوات المسلحة أقل بكثير من تعدادهم العام".

وتعليق صحيفة "الغارديان" للندنية" (عدد ٢٠ أغسطس ١٩٨٠م):

"إن تقسيم البريطانيين للهند إلى بلدين، فجر أكبر موجة للهجرة في التاريخ، فقد هاجر ملايين من المسلمين من الهند إلى باكستان، والموتى الذين سقطوا في المصادمات الطائفية خلال هذه الأحداث يقدر بربع مليون نسمة، وقد يكونون أكثر من ذلك بكثير، ومنذ ذلك الوقت يتعرض المسلمون للاضطهاد، فأنت تشاهد في منطقة سكنية أنشئت حديثاً أن العادة هي أن الجزء الذي يسكنه الهندوس يحصل على المياه الجارية، والكهرباء ومجاري الصرف، أما الجزء الملاصق والخاص بالمسلمين فيكون عموماً محروماً من هذه الحاجات الأساسية، إن كثيرين من كبار المسؤولين والهندوس النافذين يعترفون بهذه الحقائق ويبدون عن أسفهم لها.

وهناك عدد ضئيل من المسلمين في مناصب رفيعة ولكن وجودهم في تلك المناصب يعتبر رمزياً لا غير".

مجلة "صنداي" الهندية الأسبوعية (عدد ٢٤ أغسطس ١٩٨٠م):

"مرة أخرى كانت هذه قضية بحثة وبسيطة لمظالم الشرطة، إن القوات "المحافظة على القانون والنظام" قد صبت جام غضبها على آلاف من المسلمين الذين حضروا لأداء صلاة العيد: يوم البهجة والاحتفال، إن مئات منهم قد سقطوا صرعى، وكثيرون منهم أطفال، في هذه المنبحة وخلال الفرار الجماعي عقبها.

"إن الكل من معلمي مراد آباد وهندوسها يقولون لمن يريد أن يسمع:
إن ما حدث يوم ١٣ أغسطس في مدينتهم لم يكن فتنة طائفية، بل كان
مواجهة مباشرة من الشرطة ضد المسلمين، ولكن الشرطة تنتشر الأكاذيب
الآن حول ما حدث بالفعل، وذلك لتغطية أفعالهم الشنيعة، ومن شأن هذه
الأساطير الكاذبة أن تصرف الأنظار عما وقع بالفعل في ساحة صلاة العيد".

قال البروفيسور. أ. سكرمير هورن بجامعة كيس وسترن رزرو
بالولايات المتحدة: "إن الاضطرابات المعادية للمسلمين في الهند هي
مذابح حقيقية تقتربها الأغلبية ضد الأقلية".

وقال ريتشارد لامبرت، عالم الاجتماع الأمريكي:

"إن الأرقام الحقيقة لقتلى المسلمين في هذه الاضطرابات هي أعلى
من ضعفين ونصف إلى عشرة أضعاف عما يعترف بها رسمياً" عن
مجلة "أمباكت" اللندنية، ١٢-٢٥ سبتمبر ١٩٨٠م.

جذور المشكلة:

إن مذابح المسلمين قد أصبحت أمراً اعتيادياً في الهند "العلمانية" التي
يقتطنها أكبر تجمع سكاني إسلامي (١٠٠ مليون مسلم) بعد إندونيسيا.

وقد وقعت في الهند فيما بين ١٩٤٦ و ١٩٧٩م: تسعة آلاف
وخمسمائة وأثنان وأربعون (٩,٥٤٢) من هذه الحوادث المعادية للمسلمين
(إحصائية مجلة "سوريا لنديا" الهندية الشهرية عدد يونيو ١٩٧٩م).
وتصف الصحافة الهندية الرسمية والصحافة الغربية هذه الأحداث بأنها
"اضطرابات هندوسية مسلمة" أو أنها "اضطرابات طائفية"، لكي تعطي
انطباعاً بأنها أحداث تقع بين طرفين، بينما الحقيقة هي أن طرفاً واحداً

فقط يخطط هذه الأحداث ويبادر بها وينفذها- بالدم البارد وهذا الطرف هو الهندوس المتعصبون- في السلطة الحكومية وخارجها- المنتمون عموماً إلى حزب راشتريا سيوك سانغ وجناحه السياسي الجان سانغ، وكذلك إلى أحزاب إقليمية متطرفة مثل (شيف سينا) بإقليم مهاراشترا، وتستخدم الأحزاب الأخرى هذه الحوادث لقوائد سياسية.

"وقد بدأت هذه الاضطرابات المعادية للمسلمين أول الأمر خلال العشرينات من هذا القرن حين ظهرت حركات متطرفة مثل (هندومهاسا) منادية "تطهير" المسلمين من رجس الإسلام!!! وعقب الاستقلال تحولت هذه النعرة إلى "تهنيد" المسلمين وكأنهم أجنب في بلدهم نفعه.

"إن أقطع جانب لهذه المؤلمة من تاريخ البشرية هو أن هذه الحوادث تتجاهلها الصحافة المحلية والخارجية أو تحرفها، كما أن الشرطة دائماً تتغاضى عن المجرمين، وكذلك المسئولون المحليون والسياسيون، ومما يسبب الإهانة إلى جانب الجرح، أن المسلمين هم الذين توجه إليهم تهمة هذه الحوادث!

"والتطور الجديد والمخيف هو أن قوات الشرطة هي التي بدأت ترتكب هذه الجرائم، وفي أحدث هذه المذابح سقط ١٥٠ مسلماً- في لحظة واحدة- صرعى رشاشات الشرطة بمدينة مراد آباد في أغسطس ١٩٨٠م، وكان ذلك في نفس يوم العيد، وكان المتعصبون الهندوس قد ساقوا الخنازير النجسة إلى داخل ساحة الصلاة، وحين احتج المسلمون على هذا، ويقال إنهم رشقوا الشرطة بالحجارة، بدأت الشرطة تطلق عليهم النيران، عن كثب، من المدخل والمخرج الوحيد لساحة الصلاة، وسقط كثيرون من المسلمين الآخرين صرعى الرصاص حين استمرت الشرطة في التكريب على قنص البشر

العزل في مدينة مرادآباد وغيرها من مدن شمال الهند حيث تظاهر المسلمون ضد وحشية السلطة المناط بها حفظ الأمن والقانون.

"إن أرواح المسلمين ليست هي الضحية الوحيدة لهذه المذابح، لقد لوحظ (منذ عشرين سنة الآن) أن الدافع الحقيقي هو حرق بيوت المسلمين ودكاكينهم ومصانعهم، مدن جبل نور، جمشيد پور، بيوندي، بنارس، أحمد آباد، مرادآباد.

إن الاستراتيجية هي شل المسلمين اقتصادياً، والآن بعد النجاح في القضاء على ثقافة المسلمين ولغتهم (الأردية) للغنية، أصبحت أهداف القضاء هي أرواح المسلمين وممتلكاتهم نفسها.

"ولست هناك إشارة جادة تدل على أن حكام الهند يفهمون هذه القضية ولديهم الشجاعة في معالجة جذورها وتقديم مجرمي هذه المذابح إلى المحاكم، إنها ليست قضية سياسية، بل هي قضية تخص القضاء والنظام والأمن، وقد أخفقت الحكومة الهندية في معالجة هذه المشكلة، وقد أعلنت رئيسة وزراء الهند أنديرا غاندي، بكل قسوة فؤادها، وهي تتحدث أمام مجلس النواب الهندي عقب مذبحه مرادآباد:

"إن الاضطرابات تقع في كل مكان من العالم، ولذلك ليس هناك من جديد في الاضطرابات المعادية للمسلمين في الهند".

"وإن لم تتفهم سلطات الهند ولجباتها، وإن لم يتحد المسلمون ويجمعوا صفوفهم لمحاربة المجرمين، دفاعاً عن أرواحهم وحقوقهم المهضومة، فليس هناك من أمل في بقاء مسلمي الهند على قيد الوجود".

(من تحقيق لمجلة "كريسنت انترناشيونال"، تورانتو، كندا، عدد

١ نوفمبر ١٩٨٠م.

شرح الاضطرابات الطائفية وتحليلها:

علق مستشار رابطة العالم الإسلامي للشئون الهندية الدكتور محمد

يونس النجرامي بمقال على الموضوع، فقال:

إن التصريح الذي نشرته الصحيفة اليومية المرهتية "سامنا" قد اعتبره مجلس الصحافة الهندي مدانا يستحق اللوم والاستكار، والذي قيل فيه "إن وقع الضرب والمسيس على آلهة الهندوس بالآلات الدالة على المعادن، فلن يسمح بالاحتفال بالعيد في البلاد"، هذه الصحيفة لمنظمة شيو سينا، وهذا التصريح أدلى به رئيس شيو سينا بال تهاكري، وإنه هو مدير هذه الجريدة، ويحكم حزبه الآن في مهاراسترا بالاشتراك مع بي جي بي، وبهذا الحزب يتصل كبير وزراء مهاراسترا مرلي منوهر جوشي، ويحظى بال تهاكري في مهاراسترا بالمنزلة التي يحظى بمثلها رئيس حزب بهوجن سماج كانشي رام في أترابرايش، وكلاهما موجهان للحكومة الجارية المشتركة بين هذين الحزبين، كما أن كل واحد منهما رئيس لحزبه، فإنهما يشرفان على هاتين الحكومتين الموجودتين في مهاراسترا وأترابرايش، ويضعان خططهما، ويقومان بإعطاء التوجيهات والإرشادات لتطبيق هذه الخطط والمواقف، ويعتبران هذا التحكم من بعد حقاً وجائزاً.

رواج شيوسينا: وبيان بال تهاكري هذا الذي اعترض عليه وأدانه مجلس الصحافة كان أدلى به هو أثناء الاضطرابات الطائفية الواقعة في يونيو ١٩٩٣م، وكان هذا التصريح محلاً للاعتراض لدى الحكومة الموجودة في مهاراسترا آنذاك أيضاً، ولأجل ذلك كان حاكم مديرية بومباي راجع إلى مجلس الصحافة ضده، وتوجد القوانين في قانون الجزاء الهندي للحد من الأقوال والخطب والكتابات المثيرة للتنافر

الطائفي والمواخذة بها، فلا تزال تعلن وكالات الأنباء ومجلس الصحافة ومنظمات الجرائد والصحف والمجلات عن أنه لا حاجة لفرض القيود على الجرائد إلى وضع قانون جديد أو منح مجلس الصحافة السلطات الجزائية، وقد اعترفت بذلك الحكومة المركزية والحكومة الإقليمية كذلك، ولكنهما لم تتخذا أي إجراء تحت القانون المتداول ضد بال تهاكري على خطبه وكتاباتاته التي تثير التنافر للطائفي، وأما الآن فلا يمكن اتخاذ أي إجراء على أساس تقارير مجلس الصحافة، لأن بال تهاكري يحظى في الحكومة الإقليمية بمنزلة هي أعلى من منزلة كبير وزرائها.

وكان شيوسينا وحزب بي.جي.بي. قد نجحا في الانتخابات الإقليمية الماضية لأجل انقسام الأصوات العلمانية إلى حزب وآخر وعدة أحزاب، فاعتماداً على ذلك واستكباراً به لا يزال رئيس شيوسينا يهذي بعد تولي حزبه الحكم كما كان يهذي قبل ذلك أيضاً، ولا تزال الحكومة الإقليمية رهن إشارته، فيقام بتخويف المسلمين المحليين حيناً على أساس أن عدداً كبيراً من البنجلاديشيين والباكستانيين اقتحموا مهاراسترا ودخلوها ثم سكنوها بصورة غير مشروعة، ويعين "شيوسينك" أيضاً على مهمة البحث عن "الأجانب" مع الشرطة، وتحلل لجنة شؤون الأقليات ذلك باسم المساواة حيناً آخر.

وكانت هذه المنظمة جاءت إلى حيز الوجود أولاً في ١٩٦٦م على أساس تحديد المناطق وجبها، وكان شعارها الأول "مهاراسترا للمرهتة"، وبدأت عملها إنطلاقاً من العمال وكان هذا الميدان قبل ذلك تحت سيطرة الشيوعيين، وقامت الأحزاب الأخرى أيضاً بتعزيز منظمة شيوسينا لإبعاد الشيوعيين عن مجالس العمال، وكان غرضه "شيوسينا" في ذلك الوقت

هم الغجراتيون والتامليون ثم بدأت هذه المنظمة تثير الطائفية مع إثارة عواطف تحديد المناطق وحجها، وصارت الطائفية أمراً مشتركاً بينها وبين حزب بي. جي. بي. وكان الحزبان يقفان موقفاً واحداً من قضية المسجد والمعبد في أيودھيا بالإضافة إلى الانتخابات، ويؤيد كل واحد منهما الآخر، فزعماء شيوسينا حاولوا رد الفضل في هدم المسجد البابري إلى حزبهم، وإن كانت هذه الحركة بداها حزب بي. جي. بي. والجماعات الفرعية له كالمنظمة الهندوسية العالمية ويجرنك دل العسكرية.

استراتيجية التفظ، وكان الاضطراب الطائفي الذي كان مجلس الصحافة أدان بخصوص ذلك في الأيام الماضية تصريح بال تهاكري المذكور ونشره في الصحف والجرائد إنما كان ذلك صدى لمأساة أيودھيا الواقعة في ٦ ديسمبر ١٩٩٢م، وكانت حكومة مهاراسترا عينت لبحث هذا الاضطراب والكشف عنه في ٢٥ من يناير ١٩٩٣م لجنة التحقيق لعضو واحد وهو قاضي محكمة الاستئناف والشغب وافتخر به، وما كان عرض أمام لجنة التحقيق من شهادات وبيانات، أدى كل ذلك إلى هذا الاحتمال المحكم القوي أن تقرير اللجنة سوف يكون ضد شيوسينا وحليفها بي. جي. بي. وإطلاقاً من مبدأ التفظ والتدبير قد قامت حكومة شيوسينا وبهاجبا بتغيير منهاج عمل لجنة التحقيق، فإنهما الآن في الحكومة، وربطت حكومتها الاضطرابات التي كانت تبحث عن ذلك لجنة التحقيق لسرى كرشنا بانفجار القنابل الواقع في بومباي في ١٢ مارس ١٩٩٣م، وكانت وجهة نظر شيوسينا وموقفها قبل تولي الحكم أن المسلمين هم الذين بدعوا في المرحلة الأولى للاضطرابات التي وقعت في ٦ ديسمبر ١٩٩٢م، ثم قام الهندوس بكيل صاع بصاع في المرحلة

الثانية، وأكدت على أن مساهمتها في الاضطرابات والفن كانت لغرض صيانة الهندوس، وأما تعيين لجنة التحقيق لسرى كرشنا فكان غرضه في رأيها هو الظلم على الهندوس وإزعاجهم، واعتبرت شيوسينا انفجارات يونيو ١٩٩٣م رداً على رد من قبل المسلمين المحليين، وكان ذلك بتأييد وحماية عملاء باكستان وبعض المهربين كما تزعم هي، وعلى أساس موقفها ووجهة نظرها هذه قد أضافت حكومة شيوسينا وبهاجبا إلى منهاج عمل لجنة التحقيق لسرى كرشنا البحث عما كانت الاضطرابات والانفجارات جزأين لخطوة واحدة؟

وكان غرض الحكومة الجديدة من ذلك فيما يبدو أنه إذا كانت الطائفية الهندوسية تتهم بإثارة الاضطرابات الطائفية في جانب، ففي جانب آخر يتهم المسلمون أيضاً بهذه الجريمة ويتجه إليهم الاتهام بذلك، وقد اعتبر القاضي سرى كرشنا عملية الحكومة هذه عرقلة وتدخل غير مشروع في أعمال اللجنة، وكانت الحكومة أعلنت عن هذه العملية والإجراء في ٢٤ مايو ١٩٩٥م حينما كان عمل اللجنة على وشك الانتهاء، وكان هناك حدث جو من الجمود والتعطيل بإعلان الحكومة هذا في عملية البحث والتحقيق واستمر الوضع كذلك إلى أن وعد المحامي العام اللجنة بالتعاون معها.

وقد بدأت اللجنة عملية تسجيل الشهادات وكتابتها من جديد، ولكن العقدة لم تتحل إلى الآن تماماً، وذلك لأن اللجنة لم توافق الحكومة على وجهة نظرها موافقة كاملة، وبالإضافة إلى تأجيل جلسات المحاكمة مرة بعد أخرى نشأت هناك نقاط قانونية بسبب عملية الحكومة، فمثلاً إن اللجنة التي كانت قد تم تعيينها في ٢٥ يناير ١٩٩٣م، كيف يمكن إضافة

الأحداث التي حدثت بعد هذا التاريخ يعني في مارس ١٩٩٣م، إلى منهاج عملها، فيحتمل أن تنشأ المحاكمات الجديدة على هذه النقاط، ونتيجة لذلك يمكن المزيد من التأخير في تقديم اللجنة تقريرها، واتخاذ الإجراءات من الحكومة نحوه وإصدارها الأمر والحكم عليه.

تقريران مضادان عن اضطرابات بهاغلفور:

وهذا هو الأمر بخصوص الاضطرابات التي كانت وقعت في بهاغلفور (بيهار) في أكتوبر ١٩٨٩م، وإجراء البحث عنها، وكان على لجنة التحقيق المكونة من ثلاثة قضاة متعاقدين أن تنهي عملها في مدة ستة شهور، ولكنها استغرقت ستة أعوام في إعداد التقرير المشتمل على ٣٢٥ صفحة، وعلى كل، فقد قدم تقريران إلى الحكومة في مارس الماضي مكان تقرير واحد، كان واحد منهما قدمه رئيس لجنة التحقيق القاضي رام نندن برشاد، والثاني قدمه القاضي رام جندرا برشاد سنها والقاضي السيد شمس الحسين، وما زالت للجنة عرضة للخلافات والنزاعات منذ بداية أمرها، وأصبحت شخصية رئيس اللجنة نفسه متنازعا فيها، لأن بنته انتخبت لعضوية المجلس الشعبي على تذكرة بهاجبا، وقد قام الرئيس بتبرئة بهاجبا وأر. ايس. ايس. الهندوسية من الاتهام بإثارة الشغب والفتنة، وقال في حق ضباط الشرطة والسلطات الحكومية، إنه لا توجد ضدهم شهادة وبينه يمكن اتخاذ الإجراءات ضدهم على أساسها، وأما العضوان الآخران في اللجنة فإنهما وجها الاتهامات إلى الشرطة والسلطات العليا وأجهزة القمة من الإدارة بالإشارة إلى أسمائهم وتعيينها، كاتهامات الانحياز الغير المشروع إلى فرقة، واتخاذ موقف الإهمال والتغافل، ومساهمة رجال الشرطة في القتل والنهب، والتغافل عن الجرائم وغض الطرف عنها.

التشبيه بحرب كلنكا: وقيل في بعض التصريحات أن نار الاضطرابات الطائفية اندلعت في ٢٤ أكتوبر ١٩٨٩م، حينما امطرت مسيرة "رام شيلا بوجن" بالأحجار من مدرسة من المدارس، ولكن لا يقال هذا الأمر بالقطع والجزم- كما تزعم اللجنة- إن القنابل كانت رميت من المدرسة أو كان قنف المسلمون القنابل، لأن الإدارة المحلية من الشرطة لم تقم بإعداد فهرس للجرحى بالقنابل، وجاء في ذلك التقرير أيضاً ذكر إلقاء الجثث في الآبار ودفنها في المزارع والحقول، وزرع القنبيط عليها، وشبهت مجزرة بهاغفور بحرب كلنكا التي كانت جعلت الملك أشوك يستكره الحرب ويقلد بوذا، كما شبهت بعض إجراءات الشرطة بحملة النازيين من ألمانيا.

170

وقد اعترفت حكومة بيهار بتقرير الأغلبية ووافقت عليه، وقالت إنها سوف تقدم التقارير المتعلقة بالاضطرابات الطائفية الواقعة في جمشيد فور وبيهار شريف وسيتا مرهي أيضاً في اجتماع المجلس التشريعي القادم للولاية، وجاءت الإشارة إلى المجرمين - مثل تقرير اضطرابات بهاغفور - في التقرير الذي أعدته لجنة التحقيق عن عمليات الشرطة في هاثم فور و ملبانه من أعمال ميرت من ولاية أترابرايش، ولكن بعد تغيير الحكومة الإقليمية للولاية الشمالية توقف الحكم على هذا التقرير وأجل، وقبل ذلك أيضاً قد قامت لجنة التحقيق الرسمية والإدارات غير الرسمية بتقديم تقاريرها عن الاضطرابات الطائفية الواقعة في بهيوندي وأحمد آباد، يمكن عد البعض منها في "الأدب الكلاسيكي الرائع" بشأن الطائفية والاضطرابات الطبقية، ولكنه من سوء الحظ قد أودع هذا الأدب الكلاسيكي أيضاً في الخزانات مثل بعض اللغات الكلاسيكية، ولأجل ذلك لا تزال الطائفية تتوسع وتنتشر في ميدان السياسة، وتزدهر الطوائف المشاغبة، ويمكن العثور على مؤتمرات المشاغبين وتدابير منعها والحد منها عن طريق دراسة تقارير شرح الاضطرابات الطائفية وتحليلها.

البروفيسور محمد يونس النجرامى

رئيس جمعية المثقفين المسلمين بالهند

منظمات هندوكية متعصبة:

في هذا الزمن الذي اتسعت فيه الثقافة وتغوت أولصرها بين الشعوب، وبخاصة الشعوب الراقية إدارياً مثل أوروبا وأمريكا وهي الشعوب التي نمت فيها المحافظة على حقوق الإنسان وحریات الأديان وفي أنحاء كثيرة من العالم، وأخذ المتقفون يبحثون في الحضارة الإنسانية، وعلاقات الأقليات بالأكثريات نجد الهند بخلاف ذلك إذ نمت فيها في العصور الحديثة سياسة للتعصب وظلم الأقليات، بل والاعتداء على مقدساتها كما حدث للمسجد النبوي في أدوها الذي هدمه الهانكة من أجل أن يقيموا بدلاً منه معبداً كبيراً لهم (رام) الذي نكروا أنه ولد فيه.

ومع العجب كل العجب من إله يولد وعلى ذلك يوجد من يعبده ويقدسه، بل ويواظب على ذكر إلهيته فإن الأمر إذا تعدى إلى حقوق الآخرين من الأقليات المسلمة يصبح أكثر شناعة وأشد ظلماً. وهذا حديث عن بعض المنظمات الهندوكية المتعصبة.

وشوهند وبريشد وأهدافها:

قبل أن نلقي أضواء كاشفة على أهداف منظمة "وشوهند وبريشد" وغاياتها وأساليبها المخربة، علينا التعرف على خلفيات هذه المنظمة الهندوسية المتطرفة.

كل من له إلمام بتاريخ المنظمات الهندوسية المتطرفة بعد دخول الاستعمار الإنجليزي في الهند، يعرف جيداً أن زعماء الهندوس المتطرفين قاموا بتأسيس منظمة هندوسية متطرفة بإيعاز الإنجليز لإثارة الفتنة الطائفية في المجتمع الهندي، تسمى هذه المنظمة بـ"شدهي

سنكتهن" التي أثارت اضطرابات على نطاق واسع، مستغلة تمزق المسلمين الهنود سياسياً واجتماعياً واقتصادياً ودينياً، فوَقَّعت بعض حالات الارتداد في هذه البلاد تحت ظروف اقتصادية وبسبب جهل المسلمين بالصحيح، وخوضهم في البدع والخرافات، فنَّارت حماية المسلمين الدينية التي تمخضت عن تأسيس المدارس الدينية والحركات الإصلاحية والجمعيات الدعوية لتبليغ الدين ونشر الإسلام الصحيح بين المسلمين، ولم تمض مدة طويلة حتى نجح المسلمون في إبطال جهود الهندوس التضليلية وادعاءاتهم الكاذبة، ولكن قامت بعد ذلك منظمات هندوكية متطرفة أمثال منظمة "مهاسبا" و C.S.S لإثارة القلاقل السياسية والدينية، وهذه المنظمات هي التي قامت فعلاً بالضغط على زعماء الهنود السياسيين لتقسيم الهند، ف قضى أحدهم على حياة الزعيم الهندي غاندي، وبعد ذلك حظرت الحكومة الهندية نشاطات هذه المنظمات، إلا أن محاولات الزعماء الهندوس بدأت تأخذ أساليب أخرى للضغط على المسلمين، حتى غيرت الحكومة الهندية موقفها العلماني نحو المسلمين في مناهج التعليم والتربية وفي تنظيم شؤون البلاد تدبير نظمها، وأخذت تجبر المسلمين للاشتراك والتعاون معها في اتخاذ الحضارة الهندوسية، ومعتقداتها الوثنية منهجاً للحياة والسلوك، إلا أن هذه المحاولات فشلت إلى حد ما بفضل تيقظ العلماء المسلمين وبذل جهودهم لإقامة المدارس الإسلامية الخاصة على مستوى المدارس الرسمية حتى لا يبقى جيل المسلم الجديد جاهلاً في مقتضيات العصر الحاضر.

وبصرها بتجميع الشباب الهندوس على تكثير المسلمين اقتصادياً وتكوينهم حضارياً، كما قامت الصحف الهندية الصادرة عن المنظمات الهندوسية بتغذية الشباب بل بتسميم عواطفهم ومشاعرهم نحو المسلمين، فلا تزال الاضطرابات تقع حيناً بعد حين وتشتبك الحكومة بشرطتها العسكرية لقمع المسلمين، إلا أن الله عز وجل عزز وجود المسلمين في هذه البقعة بإسلام المنبوزين في منطقة جنوب الهند، فقامت الدنيا وقعدت في أوساط الهندوس حكومة وشعباً، فتحركت الحكومة على مستوى الولاية والمركز وأجرت تحقيقات واسعة النطاق ولكنها فشلت في إيجاد أي رابطة أو خيط ضعيف بين إسلام المنبوزين وتمويل العرب المسلمين، فلم تلم إلا نفسها ومعتقدات الهندوس غير الإنسانية.

فلما أحست الحكومة والمنظمات المتطرفة أن الأرض انسحبت من تحتها اتفقت كتابهما على تأسيس منظمة "وشوهندوبريشد" وقد أعلن عن تأسيس هذه المنظمة على أثر اللقاء الطويل الذي تم بين رئيسة الوزراء المسز انديرا غاندي وبعض الزعماء الهندوس الذين كان يترعهم مهاراجا بهرت سنغ من راجستان وسهارة كرن سنغ من كشمير.

يرأس هذه المنظمة مها راجه بهرت سنغ، ونائبه سهاراجه كرن سنغ، فلما أعلنت عن تأسيس منظمة "وشوهند وبريشد"، أعلن رئيسها عن سبب تأسيس هذه المنظمة ولقى بعض الضوء حولها، فقال:

- إن المنظمة تخشى على الحضارة الهندوسية العريقة ومعتقداتها القديمة، وهذا الخطر يأتي من قبل المسلمين الذين يعيشون في هذه البلاد ولم يتخذوا المعتقدات الهندوسية كمنهج للحياة.

- تخاف المنظمة أن الهندوس يقل عددهم بسبب اختيارهم وسائل تحديد النسل، ويزداد عدد المسلمين بسبب تعدد زوجاتهم وإنجابهم بكثرة فتتحول الهند مرة أخرى إلى بلد إسلامي.
- الحكومة الهندية تبذل جهودها لاسترضاء المسلمين للحصول على الأصوات، وتمنح لهم تسهيلات لإقامة المدارس والجامعات الإسلامية وبناء المساجد، وهذه أيضاً خطر على الهند.
- الحكومة والمسلمون كلاهما ينتهكان حرمة الهندوس في ذبح البقرات، فماذا يجب على المنظمة أن تعمل؟
- عليها أن تغير الدستور الهندي من العلمانية إلى الدولة الهندوسية وبناءها حسب المعتقدات الهندوسية.
- أن تحاول تزوير الفوارق بين الهندوس والمسلمين تماماً ديناً وحضارة وفكراً وسلوكاً.
- أن تستعيد الأماكن المقدسة التي حولها المسلمون في عهد حكوماتهم بالقوة إلى المساجد (وذلك كذب تاريخي من الهندوس) ومن هذه المساجد "مسجد بابري" في مدينة أجودهايا، ومسجد "يان بافي" في بنارس (الولاية الشمالية).
- أن تعيد المسلمين الهند إلى صفوفها، لأنهم كانوا أصلاً هندوساً فتحولوا تحت ضغط الحكومة الإسلامية إلى المسلمين (هذا أيضاً كذب تاريخي).
- المسلمون يعيشون في الهند يتمتعون بتسهيلات في مجالات الحياة

المختلفة ولكن مشاعرهم وعواطفهم تتجه إلى باكستان والعالم العربي الإسلامي، فتحاول المنظمة وتضغط على المسلمين أن ينضموا إلى المجتمع الهندي ديناً وعقيدة وحضارة ويعيشوا هنا تحت رحمة الهندوس وإلا عليهم أن يهاجروا إلى باكستان أو إلى بلاد العرب.

- أن تحاول المنظمة الضغط على البلاد الإسلامية بمنح تسهيلات للهندوس في إقامة المعابد الخاصة لهم ولا تمنعهم من دخول الحرمين الشريفين، لأن الحكومة الهندية تعطي تسهيلات للمسلمين بلا حدود.

وعلى المنظمة لتحقيق هذه الأهداف أن تتخذ أساليب ووسائل مؤثرة، منها:

- أن تجمع التبرعات على نطاق واسع.
- عقد الندوات والحفلات في أوساط الجماهير والمتقنين لبث الوعي الديني فيهم.
- تنظيم مظاهرات شعبية وتسييرها على الشوارع، للضغط على الحكومة وبث الرعب في المسلمين حتى ينضموا إلى صفوف الأغلبية.
- تنظيم رحلات جماهيرية إلى زيارة الأماكن المقدسة في أنحاء الهند.
- للضغط على الحكومة (عن طريق الأصوات) لتسليم مساجد المسلمين إلى الهندوس، وإذا لم تستجب الحكومة إلى تلك المطالب فإن المنظمة تختار أساليب غير سلمية، وتحرر أماكنها المقدسة بالقوة.

هل حققت المنظمة "وشوهند ويريشد" أهدافها؟

نعم، أنشئت فروع المنظمة لا في أنحاء الهند فحسب، بل في الولايات المتحدة وأوروبا أيضاً.

- جمعت التبرعات على نطاق واسع (تقريباً مائتين وخمسين مليون روبية هندية في الهند ومائة مليون دولار في الولايات المتحدة الأمريكية) كما يقول التقرير الذي قدم إلى المؤتمر الذي عقد في شهر أكتوبر الماضي في ولاية فلوريدا.
- مالت الأحزاب السياسية المختلفة إلى هذه المنظمة كما يشترك في مؤتمراتها وحفلاتها الجماهيرية المسؤولون الحكوميون.
- نظمت مظاهرات شعبية لإظهار عضلاتها في سائر أنحاء البلاد وسارت المسيرات من أماكن مختلفة ومرت بالقرى والمدن حيث أقيمت لها أقواس النصر ومآدب الحفاوة، كما أقيمت المؤتمرات وألقيت الخطب النارية لإشعال الحماس ضد المسلمين، ومرت على المسلمين في خلال هذه المظاهرات والمسيرات موجات من الخوف لأن هذه المظاهرات كان يمكن أن تتحول إلى مذابح لأتفه سبب، ولكن الله سلم.
- وقد وقعت حوادث محلية في مدن مختلفة وتقع هزات مختلفة تذهب فيها ضحايا من المسلمين في أرواحهم وممتلكاتهم ولكن العزم في المسلمين قوي على مواجهة هذه الظروف ببسالة وحكمة وصبر، ولا مناص من الحكمة والتدبير والعمل، فإن في ذلك مفتاح الفرج.
- أما المسلمون في مختلف ديار الإسلام فعليهم أن يعاونوا بالدعاء وبالطرق الأدبية وبوسائل أخرى يسعهم أن يعرفوها حسب الظروف والأحوال، ومنها إقامة المدارس والكتاتيب الإسلامية في القرى والأرياف ومد يد العون إلى المعاهد والمدارس الدينية التي تهتم بشئون تعليم المسلمين وتربيتهم وتحاول إبقاء كيان المسلمين كأمة إسلامية واعية ذات هدف نبيل.

كانت نتيجة لنشاطات بعض المنظمات المتطرفة والإرهابية والمعادية للمسلمين التي استغلت هذه الأوضاع المعقدة لصالحها السياسي، وفي هذا المضمار السياسي والديني قامت منظمة بجرنك دل بتنظيم المسيرات الهندوكية والاجتماعات الدينية الهندوسية لتوعية الهندوس نحو أهدافها، وكذلك تقوم المنظمة بعرض التاريخ الهندي المزور أمام الهندوس لإنشاء الكراهية ضد المسلمين وحكمهم الإسلامي.

معتقداتها ومبادئها:

قد أصدرت المنظمة كتاباً بعنوان "الحاجة إلى الدولة الهندوسية لماذا؟" وفيه ذكر وتوضيح لأهداف المنظمة، ونوشد فيه بأن معتقي الديانات الأخرى قد استولوا على مولد رام، فيجب على الهندوس أن يقوموا بتوحيد صفوفهم للحفاظ على دينهم الهندوسي، فبناءً على هذه المناشدة اجتمع حولها الشبان الهندوس.

وقد جاء في كتاب لماذا الدولة الهندوسية؟ بعض الآراء التي تحمل المنظمة والتي تلقى الأضواء على فلسفتها ومعتقداتها، والآراء هي كالآتي:

- ١- إن انقسام الهند في سنة ١٩٤٧م لم يكن تقسيم شبه القارة الهندية بين الهند وباكستان فقط بل كان تقسيماً بين الهندوس والمسلمين.
- ٢- باكستان أعلنت دولة إسلامية ولكن الهند وزعماتها من أمثال غاندي ونهرو اتخذوا العلمانية طريقاً للهند، ومما لا شك فيه أن هذا القرار هو الذي يذر بذور الفساد والشر في الهند.
- ٣- بعد إنشاء دولة باكستان المسلمة كان من اللازم بأن تكون الهند دولة هندوسية.

البابري أكبر من أية ولايات هندية أخرى، والمستر وني كيسار يرأس المنظمة في اثرابراديش، وهو رجل معروف في عدائه وكرهه إزاء المسلمين، ومعتزم في محاولاته بأن يتم تسليم المسجد البابري إلى الهندوس، وله نور بارز في الاشتباكات الدموية التي وقعت سنة ١٩٦٠م، والتي راحت ضحيتها ألوف من المسلمين ودائماً يقوم بإصدار البيانات الصحفية شديدة اللهجة ضد المسلمين والدين الإسلامي وفي تأييد إقامة دولة هندوسية، وبالتالي برز كرجل سياسي قوي في المجتمع الهندوسي المتطرف.

الوضع السياسي للمسلمين

مأساة السياسة المسلمة في الهند:

كتب البروفيسور الدكتور محمد يونس النجرامي فيما أسماه "مأساة السياسة المسلمة في الهند" فقال:

لقد ندر ما يسمى بـ"السياسة المسلمة" في بلاد الهند، وتتطلب قضية ندرة "السياسة المسلمة" البحث والنقاش سواء أكانت هذه الندرة حسنة أم سيئة، ولكن الواقع هو أنه لم يبق هناك أية منظمة إسلامية لعموم الهند للمسلمين الهنود، بيد أن "الرابطة الإسلامية" و"الرابطة الوطنية" مازالتا موجودتين، ولكن ينحصر أثرهما ونفوذهما في المناطق المحلية، وكذلك شأن "مجلس المحامين" وحال "جمعية اتحاد المسلمين" ومما يثير العجب والاستغراب أن حال "مجلس المشاورة" المجلس الاستشاري لا يختلف عن ذلك بتاتاً.

لا يزال المسلمون يقومون بالتصويت وإدلاء الأصوات، وهم ليسوا قانطين من مستقبلهم بصورة كاملة ولا مهمومين بصورة غير عادية، ويفكرون في مسائلهم ومشاكلهم.

ولكن انتهى تقليد اتباع حزب سياسي واحد، وتدخل في ذلك تلك الأحزاب التي ظل المسلمون يقلدونها تقليداً أعمى إلى يومنا هذا.

إذا تأملنا هذا الأمر وجدناه حسناً وقبيحاً في وقت واحد، أما حسنه فباعتبار أنه قد انحسر ظل الطائفية عن سياسة المسلمين إلى حد، بيد أن المنظمات الطائفية الأخرى تسعى جاهدة أن تعود بهم إلى ما كانوا عليه من قبل، وأما قبحه فاعتبار أنه لم تعد لها وجهة نظر خاصة رئيسية.

والحق أن قضايا المسلمين في الهند صريحة وواضحة، وهي المحافظة على النفوس والأرواح والأموال، والحفاظ على اللغة والمدينة

والاحتفاظ بالحقوق القانونية الشرعية، وتلحق زيادات إلى هذه القائمة في اللغات المختلفة بالأساليب المتنوعة، أحياناً تتضمن هذه القائمة قضية الاحتفاظ بقانون الأحوال الشخصية للمسلمين، وأحياناً أخرى تدخل فيها المطالبة بتخصيص حصص المسلمين في الوظائف والخدمات، لكن كلمة كافة المسلمين في الهند ليست مجتمعة، ولا آراءهم متحدة حول جميع هذه القضايا، وهناك مجال واسع للاختلاف المتبادل على كل حال.

غير أن المطالبة بالمحافظة على الأرواح والأموال والحقوق الشرعية من المطالب التي تتمتع بحماية مواطني هذه البلاد العلمانيين بصورة كاملة إلى جانب اتفاق آراء عامة المسلمين عليها.

ولقد تظاهر المسلمون في الهند بصبر غير عادي بصدد قضية المسجد البابري ومولد رام، وفوضوا أمرهم إلى النظام القضائي للبلاد والأغلبية المحبة للعدل والقسط، ولكن لم يتمكن النظام القضائي ولا حكومة البلاد من صيانة المسجد البابري من الانهدام.

ومن العجب العجائب أن المسلمين لم يستشيظوا غضباً غير أنه انكشف اللثام والقناع عن مختلف الأفراد والأحزاب ممن كانوا يتلاعبون بالسياسة المسلمة ويعبثون بها، وكسدت تجارة سياستهم وقيادتهم حتى متى بظل هذا للوضع سائداً؟ فمن الصعب العسير الحديث عن ذلك.

ولكن السؤال المهم هو ما هي المواقف السياسية للمسلمين الهنود بعد حادث أجودهايا؟ فيمكن الإشارة إلى أمور عديدة بصورة مجملة.

ومن الظاهر الباهر أن زوال نزعة الانفصالية في السياسة المسلمة أمر يبلغ الغاية في الأهمية، ولم تبق من المنظمات الإسلامية أو الأحزاب السياسية المسلمة ما تدعى تمثيل المسلمين، زد إلى ذلك حقيقة أخرى

وهي أن المسلمين الهنود لم يتسلموا للغزو السياسي، بل رسموا خطة- بصورة مجملة- لحماية القوى العلمانية حماية فعالة صامتة وسرية- فيما يغلب الظن- حتى لا تبقى مخذولة في تيار الطائفية الجارف، وليس من الضروري قطعاً أن يقوم الحزب للمساند لهم بتتصيب المرشح المسلم، بل روعي إلى حد غير ضروري أن يكون الحزب علمانياً بقطع النظر عن المرشح إياً كانت ديانتته.

وقد وقع فعلاً أن الأحزاب الطائفية انهزمت بفضل المقاطعة الكاملة من قبل الناخبين المسلمين، وإن لم يكن هنا أحد من المسلمين من بين من تمّ انتخابهم من المرشحين (كما حدث في ولاية مدهيا براديش) وكانت جلّ عناية المسلمين مركزة على هزم الأحزاب الطائفية آنذاك، وقد نجحوا في ذلك إلى حدّ أن حزب للشعب الهندوسي (B.J.P.) لم يتمكن من تشكيل حكومته إلا في ولايتي راجستان ودهلي.

ولكن السؤال أكثر تعقيداً من هذا، ففي جانب انهزم حزب "جانتادل" انهزاماً غير مرتقب وغير مظنون فيه، وقد جاء بالفعل والانكسار بصورة مستمرة في ولاية اترابرا ديش ووردت الأنباء من ولاية بيهار أن حزب "جانتادل" قد خسر مقعداً من أهم المقاعد، وفي جانب آخر نرى أنه لم تنصب الأحزاب السياسية المختلفة المرشحين المسلمين أو المرشحين المدعين لمعاملة المسلمين معاملة العدل والقسط أو أنه لم يتم انتخابهم، وذلك ما أدى إلى أن نتائج الانتخابات التي برزت وظهرت هي مثيرة لليأس والقنوط وباعثة على الأمل والرجاء في وقت واحد.

يبدو هذا الأمر غير معقول وبعيداً عن المنطق السليم ولكنه واقع وحق أن العواقب المتضادة تبرز في ضوء هذه النتائج، ويلزم الإطلاع

على هذه النتائج والحذر منها، وأما كون النتائج مؤلمة فنظراً إلى ضالة تمثيل المسلمين الهنود فيها وذلك ما يدل دلالة قاطعة على أن أذهان المسلمين لم تلبّ بعد دعوة العلمانية التي تواجهها البلاد ولا تلزمنا الإجابة عن هذا السؤال كمسلمين مثلما يلزمنا الجواب عنه بصفة كوننا مواطنين مسؤولين للبلاد، وإن كان انتصار المنتصرين في أغلب الأحوال مدين لأصوات المسلمين المتحدة أو المتفقة إلى حدّ، ولكن عدد المسلمين يساوي العدم بين المرشحين المنتصرين الفائزين.

على أن هذه النتائج باعثة على الأمل والرجاء باعتبار أن الأحزاب الطائفية باعثة بالفشل والإخفاق وتكونت جبهة موحدة إلى حد قليل لمعارضة الأحزاب الطائفية، وإن لم يكن أساسها على الخطة السياسية، ولكن كان على معارضة الطائفية على الأقل.

وكان- لا يزال- في هذه الجبهة الموحدة نصيب ملحوظ وإسهام ملموس للمسلمين الهنود، ورغم هذه الإشادة والتتويه بالمسلمين هناك سؤال مهم يسترعى انتباهنا وهو "إلى أي مدى مساهمة المسلمين في الأحزاب العلمانية؟ وهناك طرق متعددة وأساليب متنوعة للمساهمة والمشاركة، منها الازدحام في مخيم الحزب الذي أحرز قليل الانتصار أو كثيره، كل يريد أن يبايع على يديه، ويصر على اعتبار نفسه زعيماً لهذا الحزب، ومنها الجدارة والأهلية لبرامج ومناهج عملية لذلك الحزب، ومنها إدخال أسماء المسلمين ممن لا يجاوز عددهم واحداً أو اثنين في قائمة الزعماء المرموقين لذلك الحزب، ويلبغي أن يكون المسلمون ممن يعتمد على فطانتهم وفراستهم.

إن الاعتقاد في أن صفوف المسلمين قد خلت من الرجال الأكفاء خلواً بحيث أنهم يغلبون على أمرهم أينما رحلوا وحيثما ذهبوا، أمر لا

يكاد يصدق القلب، ولا تقع عليه العين مدى النظر.

إن ما ينقص الأحزاب البعيدة عن الطائفية كل البعد هو فقدان وغياب الزعماء المسلمين، ومن المعلوم أن الزعماء ليسوا بحاجة إلى الشهادات ولا بالبصيرة النافذة غير العادية، إذن فما هو ذلك النقص الذي يحول دون تزعم المسلمين للأحزاب العلمانية؟

إن مستواهم مستوى المقلدين والأتباع إلى حد كبير، والزعماء المسلمون الذين انفصلوا عن المؤسسات المركزية والجهاز الإداري الأعلى، أو التجأوا إلى ملجأ فإن كلمتهم غير مسموعة وصوتهم ضعيف خال من الروح رغم أنهم يمثلون دور الطليعة في حرب الحفاظ على الهند العلمانية.

ولكن بقى الشيء الكثير من "الدجل والمكر" ومن اللازم التنكر والتذكير أن المحكمة لم تقض بعد في قضية أيودhya كما لم يحكم بذلك المعنيون بالسياسة ممن كانوا يقومون بدورهم السياسي على أساس هذه القضية، ولم يقتصر الأمر على ذلك بل أعلن المحرقون بالسياسة عن بناء معبد (رام) بصورة مؤكدة، وأنهم يصرون على قضائهم مهما أصدرت المحكمة من حكم موافق أو معارض.

ولكن يجب على الأحزاب العلمانية جمعاء أن تصرف عنايتها منذ الآن إلى هذه الأخطار، ولا يجب ذلك من أجل ذلك الحادث فحسب بل لأجل سلامة البلاد ولبقاء الكيان الصحيح للهند، وذلك ما يحتم علينا أن نتعظ ونعتبر بأخطاء عام ١٩٩٢م، ونعد إعداداً مناسباً، وأكبر استعداد في هذا الصدد هو مراعاة اللوائح الطائفي والآلفة والمحبة.

البروفيسور محمد يونس النجرامى

إسلام منبوذین

نشرت صحيفة (تايمز أوف انديا) الهندية مقالاً في عددها الصادر بتاريخ ١١/٢٢/١٩٨٣م تحت عنوان (أناس يعتقدون الإسلام جماعياً في تاميل نادو) جاء فيه: تشهد مديرية (رامانا بابورم) المتخلفة جنوبي ولاية تاميل نادو موجة جديدة من دخول المنبوذين في الإسلام أفواجا حيث اعتنقت ١٩ عائلة الإسلام في قرية سيالور على بعد ١١ كيلومتراً من مدينة رامانا شابورم في الشهر الماضي، وتفيد الأنباء أن هذا ليس إلا تمهيداً لتحرك يقضي باعتناق ألف عائلة الإسلام في ١٤ يناير القادم ويبلغ عدد أفراد هذه العائلات حوالي ثلاثة آلاف شخص، ويتوخى سكان مجموعة من القرى وهي (انتشاغودي وروشانغلام وفيرلواندال وفيرلوانور وتانجور واتيوال وانيكودي وينيكولام) أن تكون لهم بيئة اجتماعية أفضل يتعايشون فيها مع الآخرين من المواطنين على قدم المساواة.

وينوي معلم من قرية سيالور اعتناق الإسلام إذ يرى أنه لا فائدة من بقاءه في حظيرة الهندوس بعد أن اعتنقت كافة العناصر الشابة من طائفته الإسلام، وقد صرح هذا المعلم بأن بقية عائلات المنبوذين من القرية البالغ عددها ٧١ عائلة تعتق الإسلام.

وقبل عامين اعتنق المنبوذون من قرية (ميناكشيبورم) من مديرية تيرونولي المجاورة لمديرية رامانا شابورم الإسلام بصورة جماعية ليس للحصول على المكانة الاجتماعية والكرامة واحترام النفس فحسب ولكن أيضاً للفرار من اضطهاد الهندوس والمنتمين إلى الطبقة الرفيعة المزعومة، وكان ذلك مثار اهتمام الصحف التي أبرزت أنباء ذلك بعناوين كبيرة، وقد لوحظت الموجة الأولى من اعتناق الناس الإسلام في مدينة رامانا شابورم في العام الماضي عندما اعتنق ٩٣ شخصاً من المنبوذين من قرية بيرومشيري الإسلام، وكانت هناك أيضاً أنباء عن

اعتناق بعض الناس الإسلام في قرية كرونغلام، وقد أطلقت اتهامات مفادها أن الأموال العربية والإغراءات بتوفير فرص العمل في دول الخليج كانت وراء اعتناق المنبوزين الإسلام، غير أنها ليست مقنعة وعندما سئل المعلم المذكور أعلاه والمدعو الأغار سامي عن حقيقة هذه الاتهامات تساءل متهمًا: كيف يمكن أن يحصل ٤٠٠٠ نسمة على فرص العمل في دول الخليج بصورة جماعية غير أنه اعترف بأنه يمكن أن يكون ذلك أحد الأسباب التي حملتهم على الانضمام إلى حظيرة الإسلام، وأضاف يقول إن أهم شيء هو الضرب الشديد الذي تعرض له شاب من المنبوزين وكانت جريمته أنه مشى لابسا حذاءه أثناء مهرجان المعبد.

وليس اعتناق الإسلام مقصوراً على المنبوزين من حظيرة الهندوس بل إن المسيحيين منهم يعتقدون الإسلام، وتكشف دراسة أعدها معهد تاملنادو للتعليم الديني في مدينة مدوراي عن أن الذين اعتنقوا الإسلام يوجد من بينهم أيضاً المسيحيون.

ويقول السيد اندريو ونغيت الذي أعد الدراسة: إن هناك شعوراً واسعاً بالضجر بين المسيحيين من النظام الاجتماعي المسيحي الراهن، كان هناك ٥٠ مسيحياً من بين ١٨٠ منبوذاً الذين أسلموا في أعقاب إسلام سكان قرية ميناكشيبورم، كما اعتنق ١٧٠ شخصاً الإسلام في قرية انيكاراباشي وكان من بينهم ٤٠ مسيحياً، وينبغي الإشارة هنا إلى أنه كان هناك نزاع في مدينة تهروجيرابلي قبل بعض الوقت حول مكان الدفن للمسيحيين من الفئة الدنيا في مقبرة المسيحيين.

ومن الغريب أن المنبوزين الهندوس والمسيحيين في ولاية تاملنادو يتعرضون للتعذيب والاضطهاد في كثير من الأحيان على أيدي رجال

من فئة ثيوار التي تعرضت بنفسها لاضطهاد الإنجليز أثناء حكمهم للهند حيث كانوا يعاملون أفراد هذه الطائفة باعتبارهم مجرمين، وينظر الهندوس والمسيحيون من هذه الفئة اليوم إلى من اعتنق المسيحية من فئة (بالار) المستحقرة، نظرة ازدراء واحتقار على الرغم من أن كثيراً منهم مثقفون ويملكون الأراضي ويتمتعون بوضع اقتصادي جيد.

ومما جاء في الدراسة المذكورة أن أي مندوب سواء كان هندوسياً أو اعتنق ديناً آخر لا يستطيع أن يدخل بين فرد من فئة (كالار) وهي إحدى الفئات الثلاث الفرعية المنبقة عن فئة ثيوار، التي عاملها الإنجليز باعتبارها مجموعة من قبائل المجرمين وهو لباس الحذاء ولا يستطيع أن يمشي على شارع خاص برجال فئة (كالار) كما لا يستطيع أن يركب دراجة داخل قريتهم.

ونسب السيد/ ونغيت إلى امرأة مسيحية من فئة (كالار) وهي (مدرسة مدرية تملك قطعة من الأرض) قولها إنها تتوقع حتى الآن من النساء المنبذات بغض النظر عن دياناتهن أن يخلعن بلوزاتهن أثناء العمل في مزرعتها، وقد قطعت هذه المرأة كافة العلاقات مع بعض أقاربها الذين أقاموا علاقة للزواج مع المنبذين.

ومن جهة أخرى أعرب بعض المسيحيين الذين اعتنقوا الإسلام عن قناعتهم بهويتهم الجديدة، ومما أثر في نفوسهم تأثيراً طيباً عدم وجود أي نوع من التمييز على أساس الولادة من فئة معينة في مجتمع المسلمين في ولاية تاملنادو، ويقول متخصص في علم الاجتماع، وهو متيسون ماينس: بالرغم من أن هناك خلافات وانشقاقات بين المسلمين للتاملين إلا أنه ليس هناك أي تأثير للنظام الطبقي ومن هنا فليس بينهم أي قيد يمنعهم من التزاوج أو تناول الطعام مع بعضهم البعض.

حدثني الشيخ أبو الحسن الندوي قال:

لما بلغنا خبر إسلام أهل قريتين في تامل نادو أرسلنا إليهم بعض المشايخ معهم كتب إسلامية ومن أجل إرشادهم في أمور دينهم الإسلامي، الجديد بالنسبة إليهم، قال: ولما نعرفه من عادات الهند طلبنا من المشايخ أن يطلبوا ماء وإن يشربوا من الإناء الذي يشرب منه المنبوذون الذين هم المسلمون الجدد، ونحن نعرف أن لذلك أهمية كبيرة لهم، لأن للبراهمة وغيرهم من الطبقات الهندوكية المتعصبة لا يشربون في إناء يشرب منه المنبوذون ولا يأكلون في إناء أكلوا فيه ويزعمون أنه لا يطهره شيء ولا الماء والصابون، ولذلك يكسرون أنيتهم إذا شرب فيها منبوذ.

قال: فصار المشايخ يتعمدون أن يشربوا حتى بعد فراغ هؤلاء المسلمين الجدد من المنبوذين من الماء الذي شربوا منه.

قال: حدثني المشايخ أنهم استعظموا ذلك وزادهم يقيناً بأن الإسلام هو دين الحق والعدل والمساواة فتمسكوا بإسلامهم.

هذا وقد طرح موضوع إسلام أهالي تلك القريتين من المنبوذين في البرلمان الهندي وتركهم للدين الهندوكي الذين كان دين آبائهم منذ قرون متطاولة فألف البرلمان لجنة منه لبحث السبب في ذلك لاسيما بعد أن طرح بعض الأعضاء دعوى بأن السبب هو الدولار العربي- يشير إلى المساعدات التي تأتي من أهل الخليج العربي وبخاصة من المملكة العربية السعودية إلى المسلمين في الهند.

ويعد بحث طويل من تلك اللجنة لم تجد أي أثر لما أسموه بالدولار العربي في دخول المذكورين إلى الإسلام، فلم يثبت أن أحداً من العرب قدم

إليهم مساعدة من قبل، ولا وعدهم بذلك، وإنما عرفت اللجنة بعد التحقق والمساءلة أن الذي حملهم على ذلك هو شعورهم بعد أن تعلموا وفقهوا الأمور بفضاعة السياسة العنصرية التطبيقية في الديانة الهندوكية التي حكمت عليهم بأنهم أريياء أسافل من أصل الخلقة، وأنهم لا يمكن أن يتساووا مع الطوائف النبيلة في الهند أو التي تسمى أنفسها نبيلة راقية بالنسبة إليهم.

وقد بحثت هذا الموضوع أكثر من مرة مع المفكرين الدعاة في الهند قائلًا لهم: إنهم ينبغي أن يوجهوا جهوداً أكبر إلى المنبوذين لإدخالهم في الإسلام، وأن يشعروهم فعلاً بأنهم متساوون معهم في أصل الخلقة، وأنه لا فضل لأحد من بني آدم إلا بالعمل الصالح، فكانوا يقولون: إن ذلك صحيح ولكن الذي يفت في العضد أن المسلمين لا يقبلون أن يتزوجوا من هؤلاء المنبوذين ولا أن يزوجهم حتى بعد أن أسلموا، لأن من يقبل بذلك يقوم بالإنكار عليه أهله وأقاربه، وربما يؤثر ذلك على زواج قريباته من المسلمين.

وأنهم لم يستطيعوا أن يقنعوا المسلمين بخلاف ذلك.

ولا أشك في أن هذا صحيح، ولكن ربما كانت هناك أشكال أخرى من التمييز غير ظاهرة ظهور تمييز البراهمة ضدهم تمنع من ذلك.

وعلى أية حال فإنه لوحظ أن دخول أفراد من الهندوكية إلى الإسلام لم يكن مقتصرًا على المنبوذين، بل إن للطوائف الراقية وغيرها في الهند وجد فيها أفراد دخلوا في الدين الإسلامي عن طريق الاقتناع بصحته، والاقتناع من فساد الديانة التي كان آباؤهم يعتقدونها قبلهم.

هذا وقد سألت الشيخ كاكّا محمد عمر مدير جامعة دار السلام في

عمر آباد في الولاية نفسها التي أسلم فيها أولئك المنيونون بعد إسلامهم بنحو سنتين عما إذا كانوا قد ثبتوا على إسلامهم أم رجع منهم أحد إلى دينه الهندوكي السابق فأجابني بكل تأكيد: إنهم جميعاً بقوا على إسلامهم وإنه على صلة بهم من أجل الإرشاد والتوجيه ومساعدة المحتاجين منهم إلى المساعدة بطعام أو نحوه.

وقال الشيخ السيد أبو الحسن الندوي الداعية الإسلامي الكبير في معرض الحديث عن علاج حالة المسلمين في الهند:

لقد بذلتُ خلال المنتصف الأخير من القرن المعاصر جهود وطاقات لرفع مستوى المسلمين، وثقلت المؤسسات العاملة في سبيل إنعاش المسلمين معونات سخية، وكانت رابطة العالم الإسلامي في مقدمة المنظمات التي قدمت مساعدات مالية ضخمة وأصبحت بذلك مرجعاً لكثير من المنظمات العالمية، وكان للهند نصيب وافر منها، وظهرت بفضل هذه المعونات حركات ومراكز ومؤسسات تعمل في مختلف الميادين في الهند، كما هو الحال في عدد من البلدان في آسيا وإفريقيا، كما كان لمساعدة الرابطة دور في تقريب عدد من البلدان التي كانت تعادي الدعوة الإسلامية فتغير موقفها، أو تخفف حدة عداؤها للعمل الإسلامي على الأقل، كاندونيسيا، وتركيا، وبلدان أخرى، لأن الاقتصاد عنصر كبير في تكوين موقف الدول إزاء الحركات والنشاطات في هذا العصر.

وقد استغلت الدول الأوروبية التي تدعي بالعلمانية، وفصل الدين عن السياسة هذا العنصر في نشر نفوذها، وبسط شبكة الإرساليات، فتوغلّت بذلك إلى كثير من الحكومات التي تختلف عنها في الفكر والعقيدة، وظلت تسيطر على سياستها بمعوناتها ومساعداتها المقيدة بالشرط.

لقد قامت رابطة العالم الإسلامي بمجهود كبير في دعم ما تتناوله المؤسسات الإسلامية في العالم، وتوسعت آفاقها بصفة خاصة في عهدكم، ولكن هناك أرجحيات لوراعتها الرابطة لأنت جهودها ثماراً أفضل، وحيث أنني مواطن لهذا البلد العظيم: الهند الذي يعيش فيه المسلمون كأقلية كبيرة ويواجهون مسائل معقدة، فقد كانوا في عصر من العصور حكماً في هذه البلاد وتركوا فيها آثاراً تاريخية، وهذا العهد نفسه في ذهن الأغلبية شوكة نفسية، فكان موقفهم إزاء هم غير موقف الأغليات إزاء الأقليات في البلدان الأخرى، وزاد هذا الموقف اشتباكاً كون المسلمين في عدد يحسب لهم حساب، وهم حريصون على الاحتفاظ بلغتهم وثقافتهم ونظامهم الشرعي، يضمرون حياءً غامراً للوطن الإسلامي وخاصة الدول العربية، ما لا يستسيغه ذهن الأغلبية لغلبة العواطف القومية، والحضارية، وتحدد الدوافع إلى تأصيل ثقافتها ولغتها، ومنهج حياتها، والقضاء على ما يتنافى مع ذلك من عقيدة وفكر وثقافة وفن، وقد أعد الدستور بدقة وحذر، تظهر به النزعة العلمانية، ولكن فيه صلاحية التحول إلى أي جهة تريدها الأغلبية.

إن المسلمين يواجهون في الهند مرحلة مصيرية تتطلب نكاههم وحكمتهم ومعالجتهم بدقة وحذر لقضاياهم، ليعيشوا كأمة ذات منهج وشخصية خاصة، ولا يخفى بعض القادة نواياهم للتخلص من هذه الوحدة، وإعادة تجربة الأندلس كما تتل عليه نشرات وخطب لقادة حركة إحياء الحضارة الهندوكية، ولا يستطيع أن يقف في سبيل هذا التيار المعادي بعض المدارس الإسلامية والمساجد والمراكز والحركات لأنها تستند إلى الدستور وتسامح الحكومة.

إن تعديلاً في قانون الحريات الأساسية أو التعليمات السرية في تطبيق ضمانات الدستور يستطيع أن يحدد من نشاطات هذه المؤسسات كما حدث في الصين، والاتحاد السوفيتي، وكما يلاحظ بعزم حكومة الهند على تشريع قانون الأحوال الشخصية الموحدة، ولو اختياريًا وفرض سياسة خاصة للتعليم والتربية تركز على الجوانب الثقافية والفكرية، المقتبسة من العقائد الوثنية.

إن المصالح الاقتصادية والسياسية بين الدول النامية ومكانة الدول الإسلامية التي تغطي منطقة شاسعة لا تسمح لأي حكومة وخاصة الهند التي تريد صلات قوية مع هذه الدول، بأن تقتحم سياسة العداء السافر للإسلام والمسلمين، رغم عدم اهتمام الدول الإسلامية ووقوفها موقف الحياد التام، ولكن نشاطات الأحزاب والحركات المتطرفة من الأغلبية، وعداؤها السافر ونواياها العدائية تجري في الهند علناً وتساندها الصحف اليومية بصراحة، ونقف الحكومة إزاء هذه النشاطات موقف الحياد أو التواطؤ سرياً.

وقد تأثر الجهاز الإداري والقضائي بهذه العناصر، والدعاية المعادية فلا تجد ضمانات الدستور وموائيق الانتخابات وعودها فرصة للتنفيذ وتنشأ مشاكل بعد المشاكل بسبب هذا الموقف.

في وجه هذه الظروف والمشاكل المعقدة يتحمل المسلمون مسئولية الاحتفاظ بشخصيتهم ومكانتهم وصيانة أجيالهم القادمة من الذوبان، وقد بدأت آثارها في الأطفال الذين يتوجهون إلى المدارس الرسمية في أفكارهم وثقافتهم، ويقتضي الوضع اتخاذ إجراءات مركزة واسعة النطاق في مجالات التعليم والتربية للأطفال والبالغين، وإنشاء نظام قضائي داخلي لتسوية مشاكل المسلمين، ومنعهم من اللجوء إلى المحاكم الرسمية،

ومحاولة جذب المعتدلين والمتسامحين من الأغلبية إلى تأييد قضايا المسلمين العادلة و الدفاع عن مطالبهم الشرعية حسب ضمانات الدستور، والتسرب إلى الصحافة القومية بالتأثير على أصحاب الأقلام من غير المتطرفين، ودفعهم إلى الكتابة في الصحف في صالح المسلمين، وتنظيم لقاءات وحوارات مع المنقذين والعقلاء، وأصحاب الفكر لمناقشة المشاكل بحرية لجعلهم محايدين بالنسبة للحركات المتطرفة، وقد شوهد بأن بعض النفوس المعتتلة المحبة للسلام منعت في بعض المناسبات النزاع من التحول إلى صراع طائفي دام.

لتحقيق هذه الأهداف تحتاج منظمة "مجلس التعليم الديني" الذي لا يستطيع الآن أن يوسع نطاق عمله، ويتجاوز إلى ولايات أخرى غير ولاية أترابرديش إلى دعم وتأييد، وقد حققت هذه المنظمة التي لا تزال شبه طوعية أهدافها بصورة مشجعة بفتح آلاف من الكتائب، وتوعية الآباء لتعليم أطفالهم دينياً، وتنقيفهم بالثقافة الإسلامية.

والمنظمة الثانية التي تحمل دوراً حاسماً في هذا المجال هي مجالس الأحوال الشخصية الذي خاض معركة الاحتفاظ بالأحوال الشخصية الإسلامية وانتصر رغم حملة الصحافة، والزعماء السياسيين المركزة ضدها.

والحركة الثالثة التي تختص بالمسلمين بصورة عامة، هي حركة رسالة الإنسانية التي لم تتقدم لضالة الوسائل، ولكنها جذبت قلوب عديد من العقلاء في الأغلبية، ويتوقع أنها إذا دعمت فإنها ستؤثر على قضية العلاقات بين المسلمين وغيرهم تأثيراً كبيراً، وهذه الحركة تنظم لقاءات مع الصحفيين والمنقذين لشرح قضايا المسلمين.

ولسي صلة شخصية بهذه الحركات الثلاث، وإني أعتقد أنها تحتاج إلى تنظيم وتدعيم، ولا أقل من أهمية الأعمال الإسلامية الأخرى، ورابطة العالم الإسلامي تساهم فعلا في كثير منها، فإنها في مجالات وأرصفتها المحدودة تقوم بخدمة عظيمة، منها المدارس ومراكز الدعوة، وإنشاء المساجد وتعميرها، لكن هذه الأعمال كلها تبقى وتزدهر إذا بقي الشعور والوعي في المسلمين، ووفرت لها فرص العمل من الحكومة والأغلبية.

وأكتفي بهذا العرض الموجز، وأسأل الله التوفيق والسداد، والإخلاص في العمل وحسن النية.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته..

انتهى كلام السيد أبو الحسن علي الحسيني الندوي

آثار المسلمين في الهند

آثار المسلمين في الهند هي أعظم وأنفس الآثار القديمة فيها، ولذلك صار السياح يقبلون على الهند من أنحاء العالم لرؤيتها ومشاهدة فن البناء الذي بنيت عليه.

وهي بهذا تقدم مورداً مالياً عظيماً للهند لا يستهان به، فكان أهل الهند من غير المسلمين استعادوا بالرسوم التي حصلوا ويحصلون عليها ما سبق أن أخذهُ ملوك المسلمين من غير المسلمين في الهند على هيئة خراج أو ضريبة، أو حتى جزية مع أن كفار الهند ليسوا من أهل الكتاب الذين يقرون على الجزية.

ومثل الهنود في هذا الأمر مثل الإسبان الذين صاروا يكسبون البلايين من الرسوم المالية التي يأخذونها من السياح الذين يأتون إلى إسبانيا من أجل مشاهدة الآثار العربية في الأندلس مثل قصر الحمراء في غرناطة وجامع قرطبة.

وقد أجمع السيد عبدالحى الحسنى نكر الآثار المهمة التي خلفها المسلمون في الهند، كما ذكرت بالتفصيل ما شاهده منها في كتبي عن الهند ومنها هذا الكتاب.

قال تحت عنوان:

(نكر الجوامع والمساجد في الهند):

إعلم أن الملوك الإسلاميين قد أسسوا الجوامع والمساجد بالهند ولا تكاد تضبط كثرة، وكذلك الأمراء قد أسسوا في كل بلدة وعمالة، وقرية، ويبنلوا عليها أموالاً طائلة، لا يقدر أحد أن يضبط كل ذلك، فلنذكر المعروف ههنا، ولنطو ذكر الباقي، فأول جامع أسس بمدينة دهلي- على

ما أحفظ- الجامع الذي يسمونه قبة الإسلام أو قوة الإسلام، بناه قطب الدين أيك سنة ٥٨٧هـ بعد ما هدم بعض بناء الكنيسة^(١) العظيمة التي كانت من أبنية "برتهى راج" عظيم الهند، وأبقى بعضها ثم جعلها مسجداً، ولما رجع من بلدة غزنة سنة ٥٩٢هـ، شرع في بناء الجامع الكبير بأمر السلطان شهاب الدين الغوري من حمر الحجارة المنحوتة أبدع نحت، وجعل البناء الباقي من تلك الكنيسة العظيمة أجزاء من ذلك الجامع.

ثم لما ولي الملك بعده شمس الدين أيلتمش أضاف إلى جانبيه أبنية كثيرة من بيض الحجارة، وفي أحد جانبيه المنارة العظيمة، لا يكاد يوجد مثلاً في الدنيا في الحسن والمثانة.

ولما ولي الملك علاء الدين محمد شاه الخلجي أصلح بعض بنائه، وأمر ببناء المنارة الثانية سنة ٧١١هـ، فلم يتم له البناء لحلول الأجل قبل بلوغه إلى منتهى الأمل.

ثم لما ولي الملك محمد شاه تغلق تصدى لتجديد البناء من الحجارة المنحوتة أبدع نحت، وهذا الجامع رآه الشيخ محمد ابن بطوطة المغربي، ووصفه في كتابه، قال: "إنه كبير الساحة، حيطانه، وسقفه وفرشه، كل ذلك من الحجارة البيض المنحوتة أبدع نحت، ملصقة بالرصاص اتقن إلصاق، وفيه ١٣ قبة من حجارة، ومنبره أيضاً من الحجر، وله أربعة من الصحنون.

ومنها "موتى مسجد" ببلدة دهلي داخل القلعة المعلاة، بناه عالمكير بن شاهجهان، وكان متعوداً للصلاة بالجماعة في المسجد في كل وقت من أوقاتها، فبناه بين "دولت خانة" وبين الحديقة "حياة

(١) يقصد بالكنيسة معبد كفار الهند وليست معبد النصارى.

بخش"، لئلا تقوته الصلاة بالجماعة في المسجد.

وهذا المسجد كله من بيض الحجارة المنحوتة، تربو على اللائي في الحسن والصفاء، وبذل عليه مائة ألف وسبعة آلاف رُبية، وتم بناؤه في خمس سنين.

ومنها الجامع الكبير ببلدة لاهور من أبنية عالمكير المذكور، بناه من حمر الحجارة المنحوتة، وبيضها في غاية الحسن والحصانة وأنفق عليه خمسمائة ألف رُبية، وهو المشهور "بشاهي مسجد".

ومنها الجامع الكبير بمدينة "بنارس" بناه عالمكير بعد ما هدم الكنيسة العظيمة للهنداك، ينسبونها إلى "بشيشور"، وكانت عالية البناء يقدسونها غاية التقديس، فهدمها، وبني مكانها مسجداً رفيعاً من تلك الحجارة، وكسر الأصنام، ووضع بعضها منكوساً في جدران المسجد، وهو من أشهر المساجد في بلاد الهند.

ومنها الجامع الكبير، بناه عالمكير ببلدة بنارس على شاطئ "نهر كنك" من الحجارة المنحوتة، وهدم الكنيسة العظيمة بها للهنداك، ينسبونها إلى "بندوما دهر" أحد عظمائهم، وهذا المسجد أيضاً من أشهر المساجد بأرض الهند، مناراته ٢٨، وارتفاع كل منها ثمان وثلاثون ومائتا قدم، فوق سطح "كنك"، وأساسها يمتد إلى حافة الماء.

ومنها الجامع الكبير الذي أسسه إسكندر شاه الكشميري ببلدة "سرى نكر" سنة ٧٩٥هـ في غاية الحسن والمتانة، أحرقته النار بعد مدة من الزمان، فأمر ببناؤه حسن شاه الكشميري على أساس قديم، ولكنه مات قبل أن يتم البناء، فتم له وزيره إبراهيم الماكري، وأتم بناءه سنة ٩٠٩هـ،

وهو من أبدع الأبنية بأرض كشمير، استحسنه جهانكير، وذكره في كتابه المعروف بترك جهانكيري.

ومنها الجامع الكبير بقلعة "كليكه" من أبنية الملوك البهميين على مثال الجامع الكبير بقرطبة من بلاد الأندلس، فيه مائة وإحدى عشرة قبة، أكبرها مرتفع من الأرض بقدر خمس وسبعين قدماً، أما السقف منها، فطوله شرقاً وغرباً (٢٢٥) قدماً، وعرضه شمالاً وجنوباً (١٦٨) قدماً، وله بابان شمالاً وجنوباً، وهذا المسجد يسع ستمائة ألف رجل، كما في تاريخ "بيجاپور".

ومنها الجامع الكبير، الذي بني في عهد أحمد شاه الكجراتي بمدينة أحمد آباد سنة ٨١٧هـ على ثلاثمائة واثنين وخمسين سارية، غير سوارى الإيوانات الشمالية والجنوبية، وطوله غير طول الصحن مائة ذراع، وعرضه غير عرض الصحن خمسون ذراعاً، وارتفاع المنارتين مائة وست وثمانون ذراعاً، وله منارتان مرتفعتان غاية الارتفاع، وثلاثة أبواب عالية البناء، كما في "مرآة سكندري".

ومنه الجامع الكبير، الذي بناه إبراهيم الشرقي بمدينة "جوليور" من الحجارة المنحوتة، وكان كنيسة^(١) عظيمة للكفار، ثم بني الجامع الكبير على أنقاضها، وهو يشتهر بمسجد "أثاله" بفتح الهمزة، كان يصلي فيه السلطان الجمعة والعديد، والقاضي شهاب الدين للدولة آبادي يدرس به، وحوله حجرات كثيرة للطلبة.

ومنه الجامع الكبير، الذي أسسه إبراهيم الشرقي المذكور ببلدة جونيور سنة ٨٤٢هـ، ومات قبل أن يتم البناء، فأعتكى به محمود الحسين.

(١) كنيسة: أي معبد.

السلطة الإنكليزية على أرض الهند:

قال السيد عبدالحى الحسنى:

أعلم أن الهند كانت آمنة من مطامع الفاتحين، لبعدها عن دول
التمدن القديمة حول البحر المتوسط، حتى جاءها إسكندر بن فيلقوس
المقدوني، في أول القرن الرابع قبل الميلاد، فافتتحها، ولم يطل سيادته
عليها، فعادت إلى استقلالها، فلما ظهر الإسلام، كانت في جملة ما
افتتحها المسلمون، فانتشر الإسلام بين أبنائها، وتسلطت الدول الإسلامية
من الترك، والتتر، والأفغان، وأما الغربيون فإنهم كانوا سادرين في
غفلتهم في ظلمات من الجهل، حتى إذا أخذوا بنهضتهم الأخيرة منذ
بضعة قرون، وعملوا على التماس أسباب المدنية، كان في جملة
مساعيهم في هذا السبيل، الرحلة لاكتشاف طريق التجارة في أنحاء
المعمورة، وخصوصاً في الشرق، وكانوا يسمعون بالهند وغناها، ممن
يفد عليهم من التجار الذين كانوا يترددون بينهم وبينها، برأ وبحراً، فسافر
كولمبوس سنة ١٤٩٢م - ٨٩٨هـ، في الأوقيانوس الأتلانتيكي، وهو
يتوقع الوصول إلى الهند من جهة الغرب، فإذا هو قد عثر بأمريكا،
فشغلته عما سواها، وأصبح ارتياد الهند من حظ واسكودي كما الرحالة،
البرتغالي، فدار حول رأس الرجاء الصالح كيب آف داهوب، وقطع
الأوقيانوس الهندي سنة ١٤٩٨م - ٩٠٤هـ، حتى أتى الهند، فرأى فوق
ما كان يسمعه من خصبها وثروتها، ونقل ذلك إلى دولته، فبعث ملك
برتغال جيشاً لاحتلالها، أو لفتتحها، فدافع أهل الهند عن أوطانهم، فغلبهم
البرتغاليون على كثير من السواحل، واستأثروا بتجارة الهند، لا يشاركهم
فيها أحد من الدول، فتمتعوا بذلك الاحتكار قرناً كاملاً، من سنة ٥٠٠م -
٩٠٦هـ إلى سنة ١٦٠٠م - ١٠٠٩هـ.

ولما كانت طباع البرتگاليين لا تساعدہم على الاحتفاظ بتلك الزعامة، لأنہم كانوا أقرب إلى الغزاة منهم إلى التجارة، لما تعودوا من الحروب الدينية بينهم وبين المسلمين في الأندلس، فما لبثوا أن رأوا الدول الأخرى تسابقہم إلى الاجتراء من تلك الغنيمۃ، وأسبقہم إلى خرق ذلك الحجاب أهل "ہولاندہ"، وما زالوا حتى غلبوا على البرتگاليين، ونحن إنما ننظر في سيطرة الإنكليز على تلك البقاع.

والإنكليز أمة تجارية استعمارية، وكانت أكثر الدول طمعا في الهند، قبل أن يكتشفها "واسكودي كاما" عن طريق رأس الرجاء، وكانوا يلتمسون الوصول إليها من الشمال الغربي، حاولوا ذلك سنة ١٤٩٦م - ٩٠٢ھ فلم يفلحوا، ثم أرادوا السفر من الشمال الشرقي غير مرة بين سنة ١٥٥٣م، و١٦٦١م - ١٠٧٢ھ فأخفقوا، وقد ضحوا في هذا السبيل بغير واحد من رجالہم، أهل الرحلة والعلم، على أن بعضهم كانوا يسافرون إلى الهند، من طريق رأس الرجاء بعد اكتشافه للتجارة أو نحوها، ولكنہم لم يجدوا للتملك أو الاحتكار، سيق غيرہم إلى ذلك، فاستنبطوا تدبيرا عاد عليهم بالفائدة العظمى، وهو أنهم ألفوا لذلك شركة تجارية، هي شركة الهند الشرقية.

قيل في سبب إنشائها أن أهل "ہولاندہ" رفعوا أسعار التوابل، التي كانوا يحملونها من الهند، ويبيعونها للإنكليز إلى ضعفي ما كانت عليه، فشق ذلك عليهم، فاجتمعوا سنة ١٥٩٩م، برئاسة محافظ المدينة، وقرروا تأسيف شركة تجارية، تعامل الهند مباشرة، ورفعوا قرارہم إلى ملكتهم "إليزابتہ" فأوفدت إلى سلطان الهند، تستأذن لتلك الشركة في المتاجرة

ببلاده، فأذن لها، فأصدرت الملكة أمراً بإنشائها سنة ١٦٠٠م، وكان اسمها يومئذ "شركة تجار لندن، وحاكمهم إلى الهند الشرقية" وكان رأس مالها مائة وخمسة وعشرين سهماً، قيمتها (٧٢٠,٠٠٠) جنيه، ثم ازدادت، حتى بلغت (٤,٠٠٠,٠٠٠) جنيه، ثم تألفت شركات أخرى لمثل هذا الغرض، وقام تنازع بينهما قرناً كاملاً، حتى اتحدت سنة ١٧٠٩م، إلى شركة واحدة، سميت "شركة تجار الإنكليز المتحدة للتجارة في الهند الشرقية"، ثم عرفت شركة الهند الشرقية، فأخذ الإنكليز يتجرون أولاً مع جزائر الهند، ولم يدخل الهند نفسها، لأن أهل برتغال وأهل هولنده، كانوا يمنعونهم بقوة السلاح، وجرت في سبيل ذلك حروب كثيرة، وسفكت فيها دماء غزيرة، والإنكليز كانوا يترقبون الفرص، حتى تمكنوا من احتلال البر، فكان أول بلد نزلوه بلد مدراس، ثم أخذوا يحتلون البلد بعد البلد، باسم التجار، فأهالي برتغال وأهل هولنده يتقهقرون بين أيديهم، مما يطول شرحه، وكان الإنكليز يقاسون اضطهاداً من سلطان الهند، ومعاكسة من رعاياه، فرأت الشركة المشار إليها أن تحتاط للدفاع عن مركزها في مثل هذه الأحوال، فابتاعت الأرض، وابتكت القصور والحصون، فحسدتها الدول الأخرى، فأخذت تقلدها بإنشاء الشركات التجارية الشرقية، وقام النزاع بين هذه الشركات ودولها، وكل دولة تطلب الاستئثار بتلك البلاد، واستعمارها لنفسها، فكانت الغلبة أخيراً للشركة الإنكليزية، وانحلت سائر الشركات وضعفت، وأصبح الفوز الأول للإنكليز، ثم تحول هذا الفوز إلى السيادة كما سترى.

كيف تسلط الإنكليز على الهند:

كانت الهند في أثناء تلك المنافسة تحت سلطة الإسلام، وبلغت معظم اتساعها، في أيام عالمكير بن شاهجهان الدهلوي، ثم أخذت بالتقهقر، لأن عالمكير لما توفي لم يخلفه رجل قادر، فتضعفت مملكته، وأخذت في الانحلال، وأصبحت كل مملكة من ممالك الهند تطلب الاستقلال لنفسها، واتفق قنوم نادرشاه وأحمد شاه وغيرهما، فاكتسحوا الهند، ولكنهم زادوها ضعفاً، فلم تمض على وفاة عالمكير خمسون سنة، حتى استقل جماعة المرهتة، وهددوا دار الملك دهلي، وخلع "الراجپوت" سيادة الدولة الإسلامية، واقتدى بهم آخرون في بناكله وأوده وغيرهما، وبعض هذه الدول، كانت تحافظ على سيادة سلطان الهند بالاسم، وأما الإنكليز فإنهم تخلصوا من منافسة أهل برتكال في آخر القرن السادس عشر، ومن منافسة أهل "هولانده" في آخر القرن السابع عشر، ولكنها ظلت تخاف عدواً أشد وطأة من كليهما، وهو فرنسا، وكانت قد نالت حظها من تلك الغنيمة، واحتلت مدناً أقامت فيها شبه حاكم يحافظ على تجارتها، ففي أواسط القرن الثامن عشر، كان نائبها في الهند "دوبليكس" يقيم في "بانديجري"، ونائب الإنكليز و"كلايو" يقيم في مدراس، والنزاع بين الإنكليز والفرنساويين قديم، لكنه تجدد سنة ١٧٤٧م، بأوربا، وامتد إلى الهند، فتحارب "كلايو"، و"دوبليكس" في الهند، وفي أثناء ذلك سنحت للإنكليز حادثة، فاستولوا على بنكاله، وكيفية ذلك أن حكومتها أفضت سنة ١٧٥٦م، إلى سراج الدولة، وكان شاباً، في الثامن عشر من عمره، فغلب عليه الطيش، وأخذته العزة، فطارد رجالاً من أهله إلى كلكتة، وهي معسكر الإنكليز في ذلك العهد، فاكتسح المدينة، ففر الإنكليز، ثم

بعد قليل أتت نجدة الإنكليز، فالتقت المدينة، ثم ركب سراج الدولة بعساكره من الهنود والفرنساويين، فحاربهم في "بلاسي"، وانهزم منهم لخيانة ختته جعفر علي خان فقيوت سلطة الإنكليز من تلك الساعة، فولوا مكانه جعفر علي خان المذكور، وبعد زمان يسير خلعوه، وولوا مكانه قاسم علي خان، ثم بعدمدة خلعوه، وولوا مكانه جعفر علي خان المعزول، فاستغاث قاسم علي خان شاه عالم صاحب الهند، وشجاع الدولة أمير أوده، فاتفقوا على المحاربة ضد الإنكليز، وركبوا بعساكرهم إلى بنكاله، سنة ١٧٦٤م، وهزمهم الإنكليز هزيمة فاحشة في "بكر" وقبضوا على شاه عالم، ثم حصلوا منه أسناد تحصيل العشر الخراج في بنكاله بها وأريسه، على مال يؤدونه كل سنة، فدخلت بنكاله وغيرها في سلطتهم تحت حكومة "كلايو" وانفرد الإنكليز بسيادة الهند، باسم الشركة الهندية الشرقية، التي نكرناها، وهو نوع من الحكومة، لم يسبق له مثيل، وكانت الشركة تولى أموراً حاكماً عسكرياً معه الجند.

وأول أولئك الحكام، "كلايو" ثم "وارن هسنكز"، سنة ١٧٧٢م، فقبض على أكثر بلاد الهند صلحاً وعنوة، وحارب حيدر علي صاحب ميسور سنة ١٧٨٠م، في "كرناتك"، وهزمه، وقبض على بعض بلاده، وأسس مدرسة عالية بمدينة كلكتة سنة ١٧٨١م، ثم ولى مكانه "كارنوالس" سنة ١٧٨٣م، فحارب السلطان "تيبو" بن حيدر علي المذكور غير مرة، ثم ولى مكانه "سيرجانشور" سنة ١٧٩٣م، ثم ولى "مارنكتن" سنة ١٧٩٧م، وحارب السلطان "تيبو" سنة ١٧٩٩م، فقتله، وقبض على أكثر بلاده، وترك بعضها لمرازية "ميسور" وحارب المرهتة، وقبض على أقطاع دهلي، وآكره، وأريسه.

ودخل في سلطان الإنكليز ما وراء "نهر الكنك" كلها، وبعض بلاد كجرات، وقدم في عهده دعاة المسيحية في الهند، فانتشروا في أقطاعاتها، ثم ولى مكانه "كارنوالس" مرة ثانية سنة ١٨٠٥م، ومات سنة ١٨٠٧م، فولى مكانه "اللورد منتو"، فحارب الفرنسيين، وأهل هولانده في بعض الجزائر خارج الهند، وهزمهم، ثم ولى مكانه "اللورد مويرا" سنة ١٨١٣م، فحارب المرتة في "لاكبور"، وبعض بلاد ككن، فهزمهم، وقبض على بلادهم كلها، وفتح قلعة "هاتهرس" وغيرها.

ثم ولى "اللورد مهرست" سنة ١٨٢٣م، وسيّر عساكره إلى آسام، وأراكان، وغيرهما، فأدخلها تحت سلطته، ثم ولى "وليم بنتتك" سنة ١٨٢٧م، فقبض على "بلاد كور"، وأسس مدرسة عظيمة بكلكتة لتعليم الصناعة الطبية، وأعمال اليد، وأسس المدارس الكثيرة في أقطاع الهند، لتعليم العلوم القومية واللغة الإنكليزية، وبذل جهده في نشر العلم، وتحسين المحاكم العدلية.

ثم ولى "اللورد أكلند" سنة ١٨٣٦م، فبعث عساكره إلى أفغانستان، من شجاع الملك ابن تيمور شاه بن أحمد شاه الدراني، فأجلسه على سرير جده، فقبضوا على تلك البلاد، وولوا شجاع الملك المذكور عليها، ولكنه كان لعبة في أيدي الإنكليز، فقام عليه الناس فقتلوا شجاع الملك، والعساكر الإنكليزية كلها، فرجعوا إلى أرض الهند، ولى مكانه "اللورد النبرا" سنة ١٨٤٢م، فسيّر عساكره إلى أرض السند وملكها.

ثم ولى مكانه "اللورد هاردينك" سنة ١٨٤٤م، فحارب طائفة السكم أربع مرات، وهزمهم كل مرة، وأخذ منهم بعض البلاد والقلاع، ثم ولى

مكانه "اللورد دلهوزي" سنة ١٨٤٨م، فقبض على بلاد بنجاب كلها، وبعث سلطانها "دليپ سنكم" إلى لندن، ووظفه، ثم ملك ناكبور وأعمالها، وملك أرض أوده، ووظف واجد علي شاه اللكهنوي، ونقض العهود، وفي عهده أسس "دبريسينسي كالج" بمدينة كلكتة، سنة ١٨٥٣م، وأسست المدارس لتعليم البنات، فولى مكانه "اللورد كينك" سنة ١٨٥٦م.

وفي أيامه ثارت العساكر الإنكليزية المؤلفة من الهنالك، وأهل الإسلام، فحدثت الثورة العظيمة سنة ١٨٥٧م، وانقضت سنة ١٨٥٨م، وكانت نتيجتها أن الهند بعد أن كانت تحت سيطرة الشركة التجارية، دخلت في سلطة إنكلترا، فأعلنت الدولة أن الهند ملك لها.

وولى مكانه "اللورد ايلجن" سنة ١٨٦٢م، ومات سنة ١٨٦٣م، فولى مكانه اللورد لارنس، واستقل بالحكومة إلى سنة ١٨٦٩م، وتولى "اللورد نارتم بروك" سنة ١٨٧٢م، وفي أيامه قدم "برنس آف ويلز" ابن ملكة "وكتوريا" سنة ١٨٧٥م، فاستقبله بالترحيب والإكرام، وعظمه بما يليق بشأنه، ثم ولى "اللوردلتن" سنة ١٨٧٦م، وفي أيامه عقدوا حفلة عظيمة بمدينة دهلي، وجلس "لتن" على سرير الملك نيابة عن "وكتوريا" ملكة إنكلترا، وأعلن أنها قيصرية الهند، وولى مكانه "اللوردلين" سنة ١٨٨٠م، وكان كثير اللبر بأهل الهند.

ثم ولى "اللوردنفرن" سنة ١٨٨٤م، وحارب ملك برهما، فأسره، وقبض على بلاده، ثم ولى مكانه "اللورد لينسنون" سنة ١٨٨٨م، وهو رُتب العسكرية على نظام جديد، وجعلها تحت إمرة القائد الكبير، وولى مكانه "اللورد ايلجن ابن ايلجن" المتوفى بالهند سنة ١٨٩٤م، فأقام حدود

الهند، وحارب الأفاغنة بتيراه، وألحق "جترال" بالهند.

ثم ولى مكانه "اللورد كرزن" سنة ١٨٩٩م، وأقام بالهند إلى سنة ١٩٠٥م، وتوفيت في أيامه بالهند الملكة "وكتوريا" ملكة إنكلترا، وقيصرة الهند سنة ١٩٠١م، وتولى المملكة ابنها "ايدورد السابع" ثم ولى "اللورد منتو" حفيد "منتو" المذكور، فيما تقدم، وكان حسن الأخلاق، كثير البر بأهل الهند، ومات في أيامه "ايدورد السابع" ملك إنكلترا، وقيصرة الهند، سنة ١٩١٠م، وتولى المملكة مكانه ابنه "جورج الخامس" ولى "اللورد هارذنك" حفيد هارذنك، السالف ذكره، سنة ١٩١٠م، انتقل في عهده مركز الحكومة من كلكتة إلى دلهي، حين وفد إليها الملك "جورج الخامس" ملك إنكلترا، وقيصرة الهند للتتويج، سنة ١٩١١م، ثم ولى مكانه "اللورد جيمس فورد" سنة ١٩١٦م، ثم إلى مكانه "اللورد رينك" (١) سنة ١٩٢١م-١٩١٦م، تولى خلفه "اللورد أورن" ١٩٢٦م-١٩٣٦م، وجاء مكانه "اللورد ويلنج دون" ١٩٣١م-١٩٣٦م، تولى بعده "اللورد لينلتن جو" ١٩٣٦م-١٩٤٤م، وخلفه "اللورد ويول" ١٩٤٤م-١٩٤٧م، وجاء مكانه نائب الحكومة الإنجليزية في الهند الأخير "اللورد ماؤنت بيتن" ٢٠ فبراير ١٩٤٧م-١٤ أغسطس ١٩٤٧م، وفي أيام نيابته وقع التقسيم، واستقلت الهند، وقامت باكستان، وأصبح الحاكم العام للهند من ١٥ أغسطس ١٩٤٧م- إلى ٢١ يونيو ١٩٤٨م، ثم بدأ الحاكم العام ينتخب من الشعب إلى أن ألغي هذا المنصب، وصار يخلفه رئيس الجمهورية للهند (٢).

(١) وهو الذي لعب دوراً مهماً في إحباط حركة الخلافة وحركة التحرير التي وحنّت المسلمين والهنادك وجعلتهم يكافحون الاستعمار جنباً لجنب، وفي إحداث الوحشة وسوء التفاهم بين زعماء الهند، وكان إنجليزياً يهودياً -لندوي.

(٢) زيادة أضيفت بعد وفاة المؤلف -لندوي.

الفهرس

٣	كتب مطبوعة في الرحلات للمؤلف
١٢	مؤلفاته المطبوعة في غير فن الرحلات
١٥	مقدمة
٢١	غرائب الهند كما لاحظها المؤلف
٢٣	مختصر الحياة
٢٥	الزهور
٢٦	عبادة الحجارة
٢٧	البقرة
٢٨	المحافظة على التقاليد
٣٠	المرأة في الهند
٣٢	تلوث الهواء في المدن
٣٤	الغرام بالفلل والحر
٣٦	أفضل أقلية مسلمة
٤١	قتل الإنسان وعدم قتل الحيوان
٤١	وأد البنات في الهند
٤٢	معتقدات وعادات هندية قديمة
٤٦	في تحديد المعمور من الأرض عندهم
٤٨	في ذكر بيذ والبرنات وكتبهم الملية
٥٣	عبادة البقر في الهند
٥٧	تناسخ الأرواح
٦٣	نظام الطبقات في الهند
٦٨	الهنديون ودياناتهم

٦٩ اللغة
٧٢	أثر الثقافة العربية في تكوين اللغة الأوردية في هذا العصر
٧٧ دخول الإسلام إلى الهند
١٠١ بهرام بن إبراهيم الغزنوي
١٠١ شهاب الدين محمد الغوري
١٠٦ المسلمون في الهند في ضوء الإحصاءات
١٠٧ عدد المسلمين في الهند
١١١ تعليق على عدد المسلمين في الهند
١٢٩ حركة تحرير الهند ودور النساء المسلمات
١٣٢ حزب المؤتمر الوطني وإسهام المسلمين فيه
١٣٣ حقيقة الحرية
١٣٤ واقفة مع المسلمين بعد تحرير الهند
١٣٩ التعصب الهندوكي
١٤١ قضية القانون المدني الموحد
١٤٢ قضية أخرى
١٤٤ معارضة القانون المدني الموحد من المسلمين ومن غير المسلمين
١٤٦ جهود رابطة العالم الإسلامي
١٤٩ الاضطرابات والمذابح
١٥٤ مذبحه المسلمين بمدينة مراد آباد بالهند ماذا حدث؟
١٥٥ تعليقات الصحافة العالمية حول المذابح
١٥٧ جذور المشكلة
١٦٠ شرح الاضطرابات الطائفية وتحليلها
١٦٤ تقريران مضادان عن اضطرابات بهاغفور
١٦٧ منظمات هندوكية متعصبة

كتب مخطوطة في الرحلات للمؤلف

الرحلات الصينية

٤٢- في وسط الصين.

الرحلات الكاريبية

٤٣- المارتينيك وبيربادوس.

٤٤- دومينيكا وقواديلوب ومنتيقوا.

٤٥- بورتوريكو وجمهورية

الدومينيكان.

رحلات بلقانية

٤٦- كرواتيا وسلوفينيا.

أستراليا وجنوب

المحيط الهادي

٤٧- في شمال أستراليا.

٤٨- في جنوب أستراليا.

٤٩- في شرق أستراليا.

٥٠- في غرب أستراليا.

٥١- غينيا الجديدة آخر الغينييات

زيارة.

٥٢- الإلام بالمحيط الهادي من

أستراليا إلى جزيرة قوام.

رحلات في جمهورية الموز

٥٣- بلاد المكسيك وقواتمالا.

٥٤- السفر وا

٥٥- التشريد

بحر الكار

الرحلات ا

٥٦- جمهورية

٥٧- إلى الشر

٥٨- مقال فم

الأورال.

الرحلات ا

٥٩- غرب سيبيريا.

٦٠- شرق سيبيريا.

الرحلات الهندية

٢١- على أعتاب الهمايا.

٢٢- بلاد الهند والسند: باكستان.

٢٣- في الشمال الغربي من الهند.

٢٤- في أقصى شرق الهند.

٢٥- وسط الهند.

الرحلات الآسيوية

٢٦- رحلات في بلاد الملايو.

٢٧- في مهد الترك: تركستان

الشرقية.

٢٨- في أنحاء إندونيسيا.

٢٩- في شمال شرق آسيا.

٣٠- جمهورية قازاغستان: ملخص

تاريخي ومشاهدات ميدانية.

٣١- إلى تاجيكستان، ثانية.

٣٢- قازاغستان بعد أوزبكستان

وتاجيكستان.

رحلات في القارة

الأمريكية الجنوبية

٣٣- الحل والرحيل في بلاد

البرازيل.

٣٤- رؤية جديدة للجانب الأبعد

من أمريكا الجنوبية.

٣٥- رحلة الجنوب.

٣٦- شمال البرازيل.

٣٧- وسط البرازيل.

٣٨- فنزويلا وترينداد.

٣٩- رحلات فنزويلية.

رحلات في أمريكا الشمالية

٤٠- وراء العمل الإسلامي في

الولايات المتحدة الأمريكية.

٤١- تلبية النداء لزيارة كندا.

١- رحلات في البيت: رحلات داخل

المملكة العربية السعودية.

٢- جولة في جزائر البحر الأبيض

المتوسط.

٣- حديث المؤتمرات (الخارجية).

٤- جولة في جزائر المحيط

الأطلسي.

٥- مؤتمرات إسلامية حضرتها.

٦- رحلة المسافات الطويلة.

٧- حول العالم في خط متعرج.

٨- الإشراف على أطراف من

المشرق العربي.

الرحلات الإفريقية

٩- الإشراف على أطراف من المغرب

العربي.

١٠- العودة إلى غرب إفريقية.

١١- العودة إلى المغرب الأقصى،

بين الصحراء والأرض الخضراء.

رحلات في القارة الأوروبية

١٢- التعليق على السفر إلى أقطار

البطريق.

١٣- من كوبنهاجن إلى كييف مروراً

بباريس.

١٤- رحلة الشمال.

١٥- خلال أوكرانيا بحثاً عن

المسلمين.

١٦- زيارة ليطاليا وحديث في

شؤون المسلمين.

١٧- تجوال في بلاد البرتغال.

١٨- رحلة الأندلس.

١٩- زيارات خاطفة لمدن أوروبية

مختلفة.

٢٠- العودة إلى داغستان.

Bibliotheca Alexandrina

0807989

